

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ

الحمد لله على حسنه ولواله كه رساله مستند با حديث نبويه اثار صحابه  
ومير منه باقوال تيمنه خفيه بالغه وساوس شيطانيه و دافعه شكوك بابيه

موسومه به

# كشف الحجاب عن الصلوات الثواب

ملقبه  
مبعيا الخفية والنجدة

مؤلفه

فقيه سيد امير عفا الله تعالى عنه مقيم آستانه عاليه اجمير شريف

سال تصنيف ١٣٥٥ هـ

مطبوعه عتيق بركي تريس بازا ريلما الان ملي طبع هو



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

بعد حمد و صلوة کے فقیر حقیر بندہ سید مسیح عرض رسا ہوں کہ آج کل فاتحہ مروجہ ایصالِ ثواب کا مسئلہ ایسی اہمیت حاصل کر چکا ہے کہ ہر مقام پر مسلمانوں کے مختلف طبقے اسکے جائز یا بدعت ہونے پر دست و گریبان نظر آتے ہیں جسکی بنیاد پر مجوزین و مانعین میں نوبت تفسیق و تضلیل کی پہنچ گئی اور دو مسلمان جماعتوں میں اختلاف و نفاق کی ایک وسیع خلیج حائل ہو گئی ہے۔ اسلئے میں نے بغرض صلاحِ مسلمین مسئلہ کی تحقیق کتب معتبرہ سے کی تاکہ اہل انصاف کی نظر میں مسئلہ صاف ہو جائے اور متعصبین و مانعین کو بھی اہل سنت کی تفسیق و تضلیل کی گنجائش نہ رہے۔ جن کتب سے یہ رسالہ اخذ کیا گیا ہے وہ فقط اہل سنت ہی کی مسئلہ نہیں بلکہ مانعین کے مستند و معتبر علما کے اقوال بھی اور ان کے اکابر کے فتاویٰ بھی اُن کو مستند بتلاتے ہیں چنانچہ کتابی صفحہ کا حوالہ بھی ظاہر کر دیا گیا ہے۔ سوا الحمد للہ کہ مسئلہ اس طرح روشن اور منقح ہو گیا ہے کہ مخالف کیلئے بھی گنجائش انکار باقی نہیں اور حامیان و عاقلان ایصالِ ثواب کیلئے بھی موجب تائید و تقویت ہے فاتحہ و ایصالِ ثواب مروجہ کی اصل بھی معلوم ہو گئی اور رسومِ ممنوعہ اور قیودِ زائدہ بھی واضح ہو گئیں جس سے اہل سنت کو اجتناب لازم ہے۔ اس رسالہ کا نام کشف الحجاب عن مسئلہ ایصالِ الثواب ہے۔ اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو اہل اسلام کے لئے باعث ہدایت و رفع مناقشات اور مؤلف کیلئے سرمایہ نجات و ذخیرہ آخرت بنادے۔ واللہ الموفق للسداد والیہ المرجع والمآب

فقیر سید مسیح مولد چھپر شریف ضلع شاہ پور پنجاب  
مقیم درگاہ محلہ جمہیر شریف

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جاننا چاہیے کہ قرآن حدیث فقہ اجماع صحابہ سے زندہ مسلمانوں کی دعا و خیرات مردہ مسلمانوں کے حق میں نافع ہونا ثابت ہو قرآن حکیم میں بہت آیات دعوات اموات پتضمن ہیں اور ان سے ایصال ثواب کا حکم ظاہر ہوتا ہے۔ چنانچہ چند آیات مطالعہ ناظرین کے لئے ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔ قال جل جلالہ۔ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ (سورہ حشر ترجمہ) یعنی وہ لوگ کہ جو ان دونوں جماعتوں (مہاجرین و انصار) کے بعد آئے وہ کہتے ہیں (اور وہ عاقلین مانگا کرتے ہیں) کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو بخشدے اور ہمارے ان بھائیوں کو بخشدے جو ہم سے پہلے ایمان لا چکے ہیں۔ اور ظاہر ہو کہ یہ دعوات کو بھی شامل ہو۔ پس اگر اس دعا سے مردوں کو نفع نہ ہوتا جو ہم سے پہلے گذر چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کو کچھپلوں کے حق میں بطریقہ مدح ظاہر نہ فرماتا بلکہ یہ باعث سبھی جاتی ہے۔ سورہ نوح میں رب العزت نے فرمایا۔ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ (ترجمہ) اے میرے پروردگار مجھ کو اور میرے ماں باپ کو اور جو شخص ایمان لا کر میرے گھر میں (دینا لینے) آیا ہو اس کو اور تمام مسلمان مرد و عورتوں کو بخشدے۔ ابن کثیر نے کہا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جمیع مؤمنین و مومنات کے لئے دعا فرمائی خواہ زندہ ہوں یا مردہ۔ اور حدیث میں بھی اس طرح دعا کا نامودی ہے خطیب نے کہا کہ صحابہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کے مؤمنین و مومنات بھی اس دعا میں شامل ہیں کیونکہ قیامت تک کے مؤمنین و مومنات کے واسطے نوح علیہ السلام نے دعا فرمائی ہے۔

سورہ بنی اسرائیل میں ولہ کو ارشاد ہوا کہ والدین کے واسطے یوں دعا کرے رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتُْنِي صَغِيرًا (ترجمہ) اے رب میرے میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے بچپن میں (مجھ پر رحم کیا) مجھ کو پالا۔ اگر انسان کا عمل دوسرے کے لئے مفید نہ ہوتا تو ولد کی دعا والدین کے حق میں بیفائدہ ہوتی۔

نیز اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ فرشتے مؤمنین کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔ قال جل جلالہ۔ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ اِلٰى قَوْلِهِمْ السَّيِّئَاتِ (ترجمہ) یعنی وہ ملائکہ جو عرش کو اٹھاتے ہوئے ہیں اور جو عرش کے گرداگردیں ہمہ وقت اپنے پروردگار کی تعریف کے ساتھ (اسکی تسبیح و تقدیس کرتے رہتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کے لئے مغفرت کی دعا مانگا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار تیری رحمت اور تیرا علم سب چیزوں پر حاوی ہو جو لوگ تیری جناب میں توبہ کرتے ہیں اور تیرے رستہ (دین) پر چلتے ہیں اُن کو بخشدے اور ان کو دوزخ کے عذاب سے بچا۔ اے میرے پروردگار ان کو (بہشت کے) ہمیشہ رہنے والے باغوں میں داخل کر جن کا تو نے ان سے وعدہ فرمایا ہے اور ان کے باپ دادوں اور ان کی بیبیوں اور ان کی اولادوں میں سے جو نیک ہوں اُنکو بھی اس آیت کریمہ سے طلب مغفرت کا جواز ثابت ہوا کہ یہ طلب مؤمنین کے حق میں نافع ہے۔ دوسری جگہ رب العزت نے فرمایا۔ اَلَمْ لَا يَكُنْ لَكَ سُبْحَانَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَبَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْاَرْضِ۔ اللہ تعالیٰ ملائکہ کی مؤمنین کے حق میں استغفار کرنے کی خبر دیتا ہے کہ (ترجمہ) ملائکہ اپنے پروردگار کی تعریف کیسے اسکی تسبیح و تقدیس میں



لگے رہتے ہیں اور جو لوگ زمین میں رہتے ہیں اُن کے گناہوں کی معافی مانگا کرتے ہیں۔ غرض کہ قرآن کریم کی مذکور آیات سے زندوں کی دعا اموات کے لئے پیغمبروں کی دعا انکی پھلی امتوں کے لئے۔ ملائکہ کی دعا اہل زمین کے لئے اس قدر مستطیع و ملق سے تلقین کی گئی ہو جسکے بعد کسی صاحب عقل فہم کو تردد کی گنجائش نہیں رہتی اور یہ سب کچھ تعلیم ہی کے لئے ہو جس سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے لئے اپنے گزرے ہوئے بزرگوں مقتداؤں عزیزوں اور دوستوں کو ہمیشہ نیک عاؤں میں یاد رکھنا منشا ہے ربانی ہر اور موجب تحمیل رضاے رحمانی اللہ تعالیٰ اہل اسلام کو توفیق خیر عطا فرماوے کہ وہ ہمیشہ اپنے ہوت کو دعوات صالحہ و ایصال ثواب میں یاد رکھیں اور نفع پہنچاویں۔

اب بعد اسکے وہ احادیث جو ایصال ثواب و دعا اموات کے ثبوت پر صراحۃً دلالت کرتی ہیں ہدیہ ناظرین کیجائی ہیں (حدیث اول) ابو داؤد و نسائی سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ان ام سعد ماتت فالی لصدقة افضل قال الماء فحفو بیہ و قال ہذا کلام سعد = یا رسول اللہ سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا تو کوئی صدقہ اُسکے لئے کرنا بہتر ہو؟ ارشاد فرمایا پانی کا صدقہ کرنا کہ وہاں اسکی کمی تھی اور ضرورت تھی انہوں نے ایک کنواں کھدوایا اور کہا کہ یہ سعد کی ماں کے لئے ہے بیٹے اس کا ثواب سعد کی ماں کو پہنچے۔

(حدیث ۲) صحیح بخاری و مسلم میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہتی ہیں ان رجلاً قال للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُمتی اُفَلتلت لنفسها و اظنہا لو تکلمت تصدقت فهل لہا اجر ان تصدق عنہا قال نعم ایک شخص نے حضور سے عرض کی میری ماں دفعۃً مر گئی اور میرا گمان ہے کہ وہ اگر کچھ بولتی تو صدقہ کرتی تو کیا اگر میں اُسکی طرف سے صدقہ کروں تو اُسے ثواب پہنچے گا؟ ارشاد فرمایا ہاں۔ اس حدیث کے تحت میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ لمعات میں فرماتے ہیں فی الحدیث دلیل علی ان ثواب الصدقة یصل الی المیت و کذا حکم الدعاء ہذا مذهب اہل الحق و اختلفوا فی العبادات البینۃ کما الصلوۃ و تلاوة القرآن و المحدث انہم قیاساً علی الدعاء۔ اس حدیث میں اس امر پر دلیل ہے کہ میت کو صدقہ کا ثواب پہنچتا ہو اور دعا کا بھی یہی حکم ہے اور اہل حق کا یہی مذہب ہے اور عبادت بذریعہ مثلاً نماز و تلاوت قرآن میں اختلاف ہے اور مذہب مختار یہ ہے کہ دعا پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ ان کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔

(حدیث ۳) ابو داؤد و بروایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جابر راوی ان العاص بن وائل اوصی ان یعق عنہ ما تدری قبتہ فاعتق عنہ ابنہ ہشام خمیسین رقبۃ فاراد ابنہ عمر ان یعق عنہ الخمسین الباقین فقال حتی اسأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان ابی اوصی ان یعق عنہ ما تدری رقبۃ و ان ہشاماً اعتق عنہ خمیسین و لقیبت علیہ خمسون رقبۃ فاعتق عنہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لو کان مسلماً فاعتقہ عنہ و تصدقتم عنہ او حججتم عنہ بلغ ذل العاص بن وائل نے وصیت کی تھی کہ اُسکی طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں اور اسکے بیٹے ہشام نے پچاس غلام آزاد کر دیئے اُسکے دوسرے بیٹے عمر نے باقی پچاس کو آزاد کرنا چاہا تو کہا کہ پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کروں حضور کبھی دست میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میرے باپ نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی تھی اور ہشام نے پچاس آزاد کر دیئے اور پچاس باقی ہیں کیا میں آزاد کروں؟ ارشاد فرمایا اگر وہ مسلمان ہو تو تم اُسکی طرف سے آزاد کرتے یا صدقہ



کرتے یا حج کرتے اور سب پنجاعامت میں حضرت شیخ نے فرمایا قولہ لو کان مسلماً دل علی ان الصدقۃ لا تنفع الکافر ولا تجزیہ علی ان المسلمہ یفعل الصیادۃ المالیتہ والبدنیۃ یعنی اس سے معلوم ہوا کہ کافر کو نہ صدقہ نفع دے اور نہ اس کو نجات دے اور مسلمان کو عبادت مالی اور بدنی دونوں سے نفع پہنچتا ہے (حدیث ۴۴) من قیل الا خلاص حل عشر مرۃ ۴۵ وہب اجرھا لادموات اعطی من الاجر بعد الاموات جس نے گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھا اس کا ثواب مڑوں کو بخشا تو مڑوں کی تعداد کے برابر اس پڑھنے والی کو ثواب ملیگا اس حدیث کو در مختار باب الجنائز اور فتح القدیر باب الحج عن الغیر میں نقل کیا ہے ۴۶

(حدیث ۵) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا نتصدق عن موتانا ونحرمهم ونذر عيالهم فهل يصل ذلك اليهم قال نعم انما يصل اليهم وانهم يقرحون بكما يفتح احلكم بالطنون اذا اهلك اليه ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں تو کیا انہیں یہ پہنچتا ہے ارشاد فرمایا کہ بیشک وہ انکو پہنچتا ہی اور بیشک وہ اُس سے خوش ہوتے ہیں جیسا تم میں سے کسی کے پاس طبق ہدیہ کیا جاتا ہی تو وہ خوش ہوتا ہی۔ اس حدیث کو بھی امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں ذکر کیا ہی (حدیث ۶) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دو سینک لے کر خوبصورت مینڈھوں کی قربانی کی اور اپنے دست مبارک سے وزح کئے اور فرمایا بسم اللہ واللہ اکبر هذا عنی وعن الصغیر من اہلی الہی یہ میری طرف سے ہی اور میری اُمت میں اسکی طرف سے جس نے قربانی نہیں کی رواہ احمد والبوداؤ والترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۛ

(حدیث ۷) حنفی کہتے ہیں میں نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو میٹھے کی قربانی کرنے دیکھا جس نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوصانی ان اغنی عنہ فانا اغنی عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی ہو کہ میں حضور کی طرف قربانی کروں۔ اس لئے میں حضور کی طرف قربانی کرتا ہوں رواہ ابو داؤد (حدیث ۸) ان رجل سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال کان لی ابوان ابرہما حال حیاتہما فکیف لی بہرہما بعد موتہما فقال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من البرجل لجران تصلی لہما مع صلواتک ان تصوم لہما مع صیامک لہ الا رقتی ایک شخص نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام سے سوال کیا اور کہا کہ میرے والدین تھے کہ میں انکی زندگی میں انکے ساتھ سلوک کرتا تھا اب انکے مرنے کے بعد انکے ساتھ کس طرح بھلائی کروں۔ ارشاد فرمایا نیکی بعد نیکی یہ ہو کہ اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے نماز پڑھ اور اپنے روزہ کے ساتھ انکے لئے روزہ رکھ۔ اقول یہاں انکے لئے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کے یہی معنی ہیں کہ نماز روزہ کا ایصال ثواب کیا جائے نہ یہ کہ انکی طرف سے نماز پڑھ کر فرائض و واجبات کا انکے ذمہ میں سے ساقط کرنا اگرچہ عمل غیر سے اس صورت میں بھی نفع پہنچانا ثابت ہوگا مگر مراد معنی اول ہے اس لئے کہ ایک حدیث میں آیا ہے لا یصلی احد عن احد فلا یصوم احد عن احد ایک شخص دوسرے کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہو نہ روزہ رکھ سکتا ہو اسی واسطے اس حدیث میں لہا فرمایا عنہا نہیں فرمایا اور اس حدیث میں عن احد فرمایا لا احد نہ فرمایا (حدیث ۹) عن النبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من دخل المقابر فقرأ سورة یس خفف عنہ یومئذ جو قبرستان میں جا کر سورۃ یس پڑھے اس دن مردوں سے تخفیف ہو جاتی ہے۔ ان احادیث سے بخوبی ثابت ہو کہ زندہ لوگ اعمال صدقہ وغیرہ

۳۱ مطبوعہ مطبع امیر یہ مصر ج ۳۹ صفحہ ۳۹ مطبوعہ مصر جلد ثانی ۳۰۹ جلد ثانی مطبوعہ مصر +



سے اموات کو نفع پہنچتا ہے اور اپنے اعمال کا ثواب پہنچائے تو ثواب پہنچتا ہو یا امام ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو فتح القدیر میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے اور مذہب اہل سنت والجماعت کو آیات و احادیث سے ثابت کیا ہے اور مطلق ایصال ثواب سے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتلاتے ہوئے ان کی دلیل ذکر کر کے اسکے متعدد جواب ذکر کئے ہیں جو شخص ان جوابات کے ملاحظہ کا شوق رکھتا ہو وہ فتح القدیر اور بحر الرائق کے صفحہ ۹۳ و ۹۴ اور صفحہ ۹۵ کا مطالعہ کر لے انشاء اللہ تعالیٰ مسئلہ کی پوری تحقیق ہو جائے گی۔

(حدیث ۱۰) اخراج البخاری ومسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من عمل صدقۃ یا زاد علم فیتفع بہ او ولد صالح یصلی لہ ترجمہ بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جس وقت انسان مرتا ہو تو اسکے عمل کا ثواب موقوف ہو جاتا ہے مگر تین عملوں کا ثواب باقی رہتا ہے جس میں سے ایک یہ ہے کہ اولاد صالح اس کے لئے دعا کرتی ہے (حدیث ۱۱) امام مالک کی روایت میں سعید بن صالح سے روایت آئی ہے کہ نبی بنی عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھائی عبد الرحمن کی طرف سے کہ وہ سوتے میں مر گئے تھے بہت سے غلام آزاد کئے (حدیث ۱۲) ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے کہ جبکہ جنازہ پر چالیس آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھیں بشرطیکہ کسی نے خدا کے ساتھ شریک نہ کیا ہو اور وہ میت کی شفاعت کریں تو خدا انکی شفاعت قبول کرتا ہے رواہ مسلم عن کریب مولیٰ ابن عباس (حدیث ۱۳) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ترمذی نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الصدقة تطفع غضب الرب صدقہ بچھا دیتا ہے آتش غضب الہی کو اور احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا الصدقة تطفعی الخبیثۃ کما یطفعی الماء النار اللہ دینا بچھا دیتا ہے گناہ کو جیسا کہ بچھا دیتا ہے پانی آگ کو (حدیث ۱۴) اخراج الطبرانی فی الاوسط عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من اهل بیت یموت منہم میت فیتصل قون عنہ الحدیث (ترجمہ) روایت کی طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا حضرت انس نے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ کوئی اہل بیت سے میت نہیں ہوتی ہے کہ لوگ اسکی طرف سے صدقہ دیں مگر حضرت جبرائیل اسے نوری طبق میں رکھ کر لیجاتے ہیں پھر قبر کے کنارے کھڑے ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے صاحب قبر یہ دیہیہ ہے کہ بھیجا ہے طرف تیری اہل تیری نے پس قبول کر اس کو پس داخل ہوتا ہے اس پر پس خوش ہوتی ہے بسبب ہدیہ کے میت اور غمگین ہوتے ہیں ہمسائے اسکے جنہوں کی طرف نہیں دیہیہ بھیجا گیا۔ (حدیث ۱۵) مشکوٰۃ شریف میں حضرت محمد بن نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مرفوعہ ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اپنے والدین کی قبر کی یاد و نون میں سے ایک کی ہر جمعہ کے دن زیارت کی اس کے گناہ بخشدے جاویں گے اور وہ نیکو کار کہہ دیا جائیگا۔

(حدیث ۱۶) تفسیر کبیر میں ہوان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی قبرہ الشہداء علی اس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فغم غقی الدار والخلفاء الاربعۃ ہکذا یفعلون (ترجمہ) حضور صلی اللہ علیہ وسلم شہیدوں کے مزارات پر ہر برس کے شروع میں تشریف لیجاتے تھے اور اس طرح انکو مخاطب کر کے فرماتے تھے کہ سلام علیکم بما صبرتم فغم غقی الدار یعنی تم پر سلامتی ہو بسبب اس کے کہ تم نے



صبر کیا اور اچھا ہوا آخر ٹھکانہ اس حدیث سے یہ نتیجہ نکلا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر شروع سال میں شہیدوں کی قبروں پر آتے اور بعد فرمانے السلام علیکم با صبر تم فنع عقی الدار کے کچھ پڑھ کر ان کو بخشتے تھے تو ہم لوگ جو ہر سال بزرگوں کے عرس میں حاضر ہو کر کچھ پڑھ کر بخشتے ہیں تو یہ خلاف طریقہ رسول اللہ نہیں بلکہ اتباع ہو فعل رسول اللہ اور خلفائے راشدین کا (حدیث ۱۷) طبرانی نے اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ میری امت پر اللہ کی بڑی رحمت ہو کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہوں گے وہ یہ سبب دعا اور استغفار مسلمانوں کے قبر سے بیگانہ ہو کر اٹھیں گے (حدیث ۱۸) بیہقی نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ مڑے کو بند کر کے مت رکھا کرو اس کو جلدی پہنچا کر دو اور اس کے سر کی طرف سوؤ بفر کا اول اور اس کے پاؤں کی طرف سورۃ بقرہ کا آخر پڑھا کرو (حدیث ۱۹)

(حدیث ۱۹) حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورۃ فاتحہ اوقل ہوا بعد اولہکم التکاثر پڑھ کر مڑوں کو بخش دے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کے دن اس کے شیع ہونگے (حدیث ۲۰) کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی فتبک وقال استغفر لاکل حیکم واسألوا اللہ لہ التثنیت فانہ الاذن لیسأل یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فراغت پاتے تھے دفن میت سے ٹہرتے اسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اللہ اس کو ثابیت اور قائم رکھے جواب ہی میں کیونکہ اب اس سے منکر و نکیر کا سوال ہو گا۔ یہ حدیث فقہ شامی نے رد المحتار میں سنن ابی داؤد سے نقل کی ہے (حدیث ۲۱)

(حدیث ۲۱) مشکوٰۃ میں بروایت مسلم موجود ہے وعن عمر بن العاص قال لا یندوہو فی سباق الموت اذا انا میت فلا تصحبن ناخذ ولا نأرقاذا دفنتمونی فشنوا علی التراب شنائکم اقیوا حول قبری قلہ ما یخرج جزؤہ لیسلم لکم حتی استأنس بکم واعلم ما اذا اراجع برسئل ربی رواہ مسلم یعنی روایت ہے عمر بن العاص صحابی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا انہوں نے اپنے بیٹے سے جب وہ حالت نزع میں تھے کہ جب میں مر جاؤں نہو دے میرے پاس کوئی عورت نہو نہ کر نیو اور نہ لگ پھر جب دفن کرو مجھ کو ڈالو مجھ پر مٹی آہستہ آہستہ پھر کھڑے ہو جاؤ میری قبر کے گرد اگر اور اتنی دیر ٹھہرو کہ ذبح کیا جاوے اونٹ اور تقسیم ہو جاوے گوشت اُس کا تاکہ آرام اور انس پکڑوں تمہارے ساتھ اور جان لوں کہ کیا جواب دوں اپنے پروردگار کے فرشتوں کو روایت کیا اس کو مسلم نے دیکھتے یہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے بہت صحیح اور معتد طور پر ثابیت ہے معلوم نہیں لوگوں نے اس کو کیوں ترک کر دیا چاہئے کہ اہل اسلام اس کی تعمیل کریں اگر سب آدمی نہ ٹھہر سکیں بپاعت کسی ضرورت اور کاروبار کے تو میت کے دوست و آشنا و اقربا میں سے چند آدمی ٹھہریں اور پڑھتے رہیں قرآن و مستغفار وغیرہ اور دعا کریں میت کیلئے و سلام علی من اتبع الہدی (حدیث ۲۲) بیہقی کی حدیث ہے ما المیت فی القبر الا کالغرق المتغوش ینتظر دعوة تلحقہ من اب او اخ او صدیق فاذا الحقہ کان احب الیہ من الدنیا وما فیہا مڑے راہ نکھارتے ہیں کہ زندوں سے کسی طرح کی ان کو مدد پہنچے جس طرح ڈوبنے والا فریاد رسوں کا منتظر رہتا ہے۔



اس حدیث میں اشارہ ہو گیا ماں باپ کو کہ وہ اپنی اولاد کو دعائے خیر سے یاد رکھیں اور بھائی بھائی کو اور دوست دوست کو اس واسطے کہ مرنے والے ان سب کی طرف اُمید لگائے رہتا ہے۔ اب کتب فقہ کی بعض روایات سنئے بلکہ ان سے پہلے کتب عقائد میں سے ”شرح عقائد نسفی“ کی یہ عبارت دیکھئے ”فی دعاء الاحیاء لا موات صدقہم عنہم نفع لہم خلافاً للمعتزلۃ“ (ترجمہ) ”زندے مردوں کے لئے دعا کریں یا ان کی طرف سے صدقہ دیں تو مردوں کو نفع پہنچتا ہے فرقہ معتزلہ اس کے مخالف ہیں۔ شرح عقائد کی عبارت سے معلوم ہوا کہ ایصالِ ثواب کے منکر معتزلہ ہیں اہل سنت کے نزدیک بالاتفاق بلا تکلیف مردوں کو ثواب پہنچتا ہے۔ امام عظیم سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب مستطاب فقہ اکبر کی شرح میں ملا علی قاری علیہ الرحمۃ الباری لکھتے ہیں ”فذهب ابو حنیفۃ واحمد وجمہور السلف الی وصولہما یعنی امام ابو حنیفہ و امام احمد و جمہور سلف صالحین کا مذہب ہے کہ میت کو ثواب پہنچتا ہے۔ یہاں تک کہ قاضی ثنار اللہ صاحب تذکرۃ الموتی میں اس مسئلہ کے متعلق جمع احادیث فرما کر لکھتے ہیں لہذا جمہور فقہاء حکم کردہ است کہ ثواب ہر عبادت بیت میرسد یعنی اسی بنا پر فقہانے حکم فرمایا ہے کہ ہر عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے یہ قاضی صاحب وہ ہیں جن کو منکرین بھی مانتے ہیں۔ ہذا یہ صفحہ ۲۶۳ مطبوعہ مطبع مجیدی جلد اول میں ہو الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوماً او صدقۃ او غیرہا عند اهل السنة والجماعۃ لما روی عن النبی اذ ضحی بکبشین املحین احدهما عن نفسه والاخر عن امته من اقرب وجدانية الله تعالى وتهد له بالبلاغ۔ (ترجمہ) اہل سنت والجماعۃ خصوصاً فقہائے اخاف کے نزدیک جائز ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو بخشے خواہ یہ عمل نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا سوا اس کے اعمال صالحہ سے اس لئے کہ مروی ہو نبوی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کہ آپ نے دو مینڈھے سفید ابل بسیاہی کی قربانی کی ایک کی ان میں سے اپنی جانب سے اور دوسرے کی اپنی امت کی طرف سے جنہوں نے اقرار کیا اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اور شہادت دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ رسالت کی فی فتح القدر میں ہے مخالف فی جمیع ذالک الماعتزلۃ مطلقاً ایصالِ ثواب کے منکر معتزلہ ہیں۔ بحر الرائق میں ہے من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغيره من الاموات والاحیاء جاز و یصل ثوابہما الیہم عند اهل السنة والجماعۃ یعنی اہل سنت و جماعت کا مذہب یہ ہے کہ جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب دوسرے کو مردوں اور زندوں کو پہنچائے تو یہ جائز ہے اور ان کو ثواب پہنچتا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہو الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة كان او صوماً او غیرہا کالحج وقلۃ القرآن والاذکار و زیارۃ قبور الانبیاء علیہم السلام والسلام والشہداء والصالحین وتکفین الموتی و جمیع انواع البر یعنی اس باب میں قاعد کلیہ یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اسکے علاوہ جیسے حج اور قرآن قرآن اور اذکار اور زیارۃ قبور انبیاء و شہداء و اولیاء و صالحین و تکفین اموات اور ہر قسم کے نیکی کے کام۔ ایصالِ ثواب کا جواز دوسری چیز ہو ایصالِ ثواب کرنے میں بہ نسبت ایصالِ نہ کرنے کے ثواب زیادہ ہو ایصالِ نہ کرنے تو صرف عمل کا ثواب ملیگا اور ایصالِ کرنے کی صورت میں تمام مردوں کی برابر اس کو ثواب ملیگا جیسا کہ حدیث میں



سے مستفاد ہے محیط پہر تار خانہ پھر ردا المختار میں ہے الا فضل لمن یتصدق نفلاً ان ینوی للجمیع المؤمنین  
والمؤمنات ولا ینقص من اجرہ شیء جو صدقہ نفل کرنا چاہتا ہے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام  
مؤمنین اور مؤمنات کی نیت کر لے کہ ان سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی تو جب اپنا کچھ  
نقصان نہیں اور دوسروں کا فائدہ ہو تو ظاہر ہے کہ ایسا فائدہ پہنچانا ہر حال میں بہتر ہوگا اگر ایسے فائدہ  
پہنچانے سے بھی گریز کرے تو یہ انتہائی بخل کی دلیل ہے کہ اور جگہ دینے میں تو اپنے پاس سے کوئی چیز کم  
ہوتی ہے اور یہاں یہ بھی نہیں ۛ

سوال۔ ایصالِ ثواب کی نسبت بعض وقت خدشہ گذرتا ہے کہ اگر عمل نیک کا ثواب دوسروں کی روح کو  
بخشنا جاوے تو بخشنے والے کے لئے کیا نفع ہوا البتہ فردوں کو اس سے نفع پہنچتا ہے۔ الجواب فی شرح الصدور  
تخریج الطبرانی عن ابی عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صدق احدکم صدقۃ تطوعاً فلیجعلها  
عن ابویہ فیکون لہما اجرہا ولا ینقص من اجرہ شیء۔ یہ حدیث نص ہے اس میں کہ ثواب بخش دینے سے بھی عامل کے  
پاس پورا ثواب رہتا ہے اور صحیح مسلم کی حدیث سے بھی اسکی تائید ہوتی ہے من سن سنة حسنة فله  
اجرہا واجر من عمل بها من غیرہ ان ینقص من اجرہ شیء او کما قال وجد تائید ظاہر ہے کہ  
دوسرے شخص کی طرف تعدیہ ثواب سے بھی عامل کا ثواب کم نہیں ہوتا اتنا فرق ہے کہ حدیث طبرانی میں تعدیہ بالقصد  
ہے اور حدیث مسلم میں بلا قصد سو یہ فرق حکم مقصود میں کچھ موثر نہیں اور فقہانے بھی ان روایات کے مدلول کو بلا تاویل  
مطلقاً بالقبول کیا ہے کما فی رد المختار عن زکوة التارخانیة عن الحیط الا فضل لمن یتصدق  
نفلاً ان ینوی للجمیع المؤمنین والمؤمنات ولا ینقص من اجرہ شیء الخ اور راز اس میں اخبر کے ذوق  
میں یہ ہے کہ معافی میں توسع اس قدر ہے کہ تعدیہ الی المحل الآخر سے بھی محل اول سے زوال نہیں ہوتا چنانچہ تعدیہ  
علوم و منیوض میں مشاہدہ ہے بخلاف اعیان کے کہ وہاں ایسا نہیں بلکہ بہہ کرنے کے بعد شے مویہ و ماہر کے  
پاس نہیں رہتی نیز یہ خدشہ گذرتا ہے کہ ایک چیز کا ثواب چند لوگوں کو پہنچا یا جاوے تو وہ بلا تجزی سب کو برابر  
پہنچے گا جیسا کہ اسکے فضل کا مقتضا ہے یا تقسیم ہو کر بحسب حصہ جیسا کہ اس کے عدل کا مقتضا ہے۔ جواب  
اس کا یہ ہے کہ مسئلہ مختلف فیہ ہے مگر امید فضل واسع خداوند کریم سے یہی ہے کہ بلا تجزی و تقسیم برابر پہنچے او وہی  
مختار شامی علیہ الرحمۃ ہے چنانچہ شامی علیہ الرحمۃ بعد تحریر اقول مختلفہ تحریر فرماتے ہیں قلت سئل ابن حجر  
المکی عما لو قرأ اهل المقبرة الفاتحة هل یقتسم الثواب بینہم او یصل لکل منہم مثل  
ثواب ذلك کاملاً فاجاب بانہ افتی جمیع بالتانی وهو اللائق بسبعة الفضل (رد المحتار ج ۱ ص ۹۴)  
مگر کسی نے دلیل میں کوئی نص ذکر نہیں کی ہے اور ظاہر ہے کہ مسئلہ قیاسی ہے نہیں اس لئے بدون نص اس میں  
کوئی کلام نہیں کیا جاسکتا البتہ سوال بالا کے جواب میں جو حدیث طبرانی کی مذکور ہے اس کو ظاہر الفاظ کے  
اعتبار سے عدم تجزی پر دل کہا جاسکتا ہے کیونکہ اجر با کامرج صدقہ ہے جسکا حقیقی مفہوم کل الصدقہ ہے نہ کہ  
جزو الصدقہ اور لہما سے متبادر اور شائع اطلاق کے وقت کل واحد ہوتا ہے اور مجموعہ ماد ہونا محتاج قریب ہوتا ہے  
اور قریب کا فقدان ظاہر ہے پس معنی یہ ہونے کے دونوں میں سے ہر ہر واحد کو بلا تجزی و تقسیم پورے صدقہ کا اجر ملیگا



اور دوسرے احتمالات مخالفہ غیرواشی عن دلیل ہیں اس لئے معتبر نہیں اور مسئلہ قطعیات میں سے نہیں اس لئے بھی ایسے احتمالات مضر نہیں۔ فتاویٰ کبیری میں ہے لو فیصدق عن المیت اودعی له بعث الله الی المیت علی طبق من نور ترجمہ اگر صدقہ دیا جاتا ہے مردے کی طرف سے یا دعا کی جاتی ہو اس کے واسطے بھیجا ہو اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے مردے کے اوپر طبق نور کے فی الملتقط الاحیاء قال بعض السلف الدعاء للموات بمنزلة الهدایا للاحیاء فیدخل الملك علی المیت مع طبق من نور فبقول هذه هدیة لك من عند قریبك فلان یفرح المیت بذلك كما یفرح الحی بالهدیة یعنی ملقط الاحیاء میں ہو کہ کہا بعض سلف نے کہ دعا واسطے اموات کے بمنزلہ ہدیہ کے ہو واسطے زندوں کے پس داخل ہوتا ہو فرشتہ میت پر ساتھ طبق نور کے پس کہتا ہو یہ تحفہ ہے کہ بھیجا ہے تیری طرف تیرے فلا نے عزیز نے پس خوش ہوتا ہے وہ مردہ جیسا کہ خوش ہوتا ہے زندہ بسبب ہدیہ کے (از تلک العشر صفحہ ۱۲) بحر الرائق کے باب الحج عن الغیر صفحہ ۵۹ جلد ثالث مطبوعہ مصر میں ہے والا اصل فیہ ان الانسان لہ ان یجعل ثواب عملہ لغیرہ صلوة او صدقہ او قرآن او ذکر او طواف او حج او عمرہ وغیرہ ذلک عند اصحابنا للکتاب والسنة اما الکتاب فلقوله تعالیٰ وقل رب ارحمہما کما اریانی صغیرا واکبارہ تعالیٰ عن ملئکتہ بقوله ولست تخضرن للذین امنوا وساق عباراتہم بقوله تعالیٰ ربنا وسعت کل شیء رحمتہ وعلما قاضی للذین تابوا واتبعوا سبیلک الی قوله وقہم السیئات واما السنة فاحادیث کثیرہ منہا فی الصحیحین صیحیحین صیحیحین بالکثیرین فحج احدهما عن امته وهو مشہور بتجاوز الزیادۃ یہ علی الکتاب و منہا ما رواہ ابوداؤد اقروا علی موتاکم سورۃ یس وجنۃ فقیہین ان لا یكون قوله تعالیٰ وان لیس للانسان الا ما سعی علی ظاہرہ وفیہ ثلاث تاویلات اقربہا ما اختارہ المحقق ابن الہمام انہا مقیدۃ بما یشہ بہ العاقل یعنی لیس للانسان من سعی غیرہ نصیب الا اذا وہب لہ فحینئذ کیون لہ واما قوله علیہ السلام لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد فہو فی حق الخرج عن العہدۃ لانی حق الثواب فان من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغیرہ من الاموات والاحیاء جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہل السنۃ والجماعۃ کذا فی البدائع یعنی قاعدہ کلیہ اس باب میں یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کے نزدیک اپنے ہر قسم کے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے اور اس کا ثبوت قرآن و حدیث سے ہوا اسکے بعد صاحب بحر اس کے ثبوت میں چند آیات و احادیث ذکر کرتے ہیں پھر بدائع سے نقل کرتے ہیں کہ من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابہ لغیرہ من الاموات والاحیاء جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اہل السنۃ والجماعۃ اور مطلق ایصال ثواب سے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتلاتے ہیں کہ معتزلہ کا مذہب یہ ہو کہ عبادت کا ثواب سوائے فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا ہے خواہ عبادت مالی ہو یا بدنی خواہ مرکب ہو مالی اور بدنی سے اور ان کی دلیل بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وان لیس للانسان الا ما سعی یعنی انسان کو کوئی چیز نافع نہیں مگر جو کہ خود کیا یہ آیت دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ آدمی کو نفع نہیں بجز اس بات کے کہ بذات خود کو شمش کی اور عمل کیا پھر اس کے جواب میں صاحب بحر فرماتے ہیں کہ گویا یہ آیت منکرین ایصال ثواب کی مودیہ ہے اور اسی پر دلالت کرتی ہے کہ ایک کا عمل دوسرے کو مفید نہیں لیکن حکم دعائے والدین اور استغفار ملائکہ مؤمنین کے حق میں اور اس کے سوا اور احادیث مشہورہ ایصال ثواب کی ظاہر آیت کے مخالف ہیں تو بالقطع ہم کو ثابت ہوا کہ ظاہر



آیت اپنے اطلاق پر باقی نہیں ورنہ تعارض خصوص شرعیہ میں لازم آئیگا اسی بنا پر علماء اہلسنت والجماعہ نے اس میں تاویل کی ہیں قوی تر ان تاویلات میں سے وہ تاویل ہے جس کو محقق ابن البہام نے اختیار کیا ہو کہ یہ آیت مقید ہے بقید عدم سببہ عامل یعنی مراد اس آیت سے یہ ہے کہ انسان کو غیر کے عمل سے کچھ حاصل نہیں مگر جبکہ غیر اس کو بخش دے تو البتہ مقید ہوگا لہذا یہ آیت بھی مخالف ایصال ثواب نہیں۔ اور تقدیر آیت بہتر ہے نسخ آیت کے قائل ہونے سے اسلئے کہ آیت از قبیل اخبار ہوا و خبر میں نسخ جاری نہیں اسے طرح قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد یعنی نہ روزہ رکھے کوئی کسی کی طرف سے اور نہ نماز پڑھے کوئی کسی کی طرف سے اگرچہ یہ بھی منکرین ایصال ثواب کی تائید کرتا ہے مگر حقیقت میں یہ کلام فرائض و واجبات کے ساقط کرنے کے حق میں وارد ہے نہ حق ثواب میں پس جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی یا صدقہ دیا اور اس کا ثواب اپنے غیر کو زندوں اور مردوں کو بخشا تو یہ جائز ہے اور یہ ثواب اس غیر کو پہنچے گا مگر اس سے فرائض و واجبات جو اس کے ذمہ تھے وہ ساقط نہ ہوں گے اگرچہ تخفیف کی امید ہے۔ یہ ہے خلاصہ عبارت صاحب بحر الرائق کا فاحفظ فائدہ شئی عزیز۔

خاتم المفسرین مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اوائل حال میں مردے رات کا کرتے ہیں کہ زندوں سے کسی طرح کی ان کو مدد پہنچے جس طرح ڈوبنے والا فریاد رسول کا منتظر رہتا ہے مولوی اسماعیل اپنی کتاب صراط مستقیم کے صفحہ ۶۳ میں لکھتے ہیں حضرت رسالت پناہ سعد بن معاذؓ را بعد التماس ایشان کہ مادر م ناگاہ فوت شدہ دیارائے گفتن نیافت و اگر می یافت وصیتے میکرد پس برائے وے اگر چیزے بکنم نفع بوی خواہد رسید فرمود چاہ بکن و گو کہ این برائے مادر سعد است یعنی حضرت سعد بن معاذ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ نے وفات پائی تو انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ میری والدہ کو کچھ کہنے کا موقع نہ ملا اگر ملتا تو وہ وصیت کرتی اگر میں انکی طرف سے کچھ کروں کیا انہیں نفع پہنچے گا؟ حضور نے فرمایا کنواں بناؤ اور کہو کہ یہ سعد کی والدہ کے لئے ہی اس کے بعد پھر مولوی اسماعیل لکھتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا از طرف برادر خود عبدالرحمنؓ بعد وفاتش بردا آزاد کردند و برہیں قیاس باید کرد سائر عبادات را بر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود ثواب آل بر وح کے از گندہ شتگان برساند و طریق رسانیدن آل دعائے خیر بجناب الہی است پس این خود البتہ بہتر و تحسن است صراط مستقیم صفحہ ۶۳

یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمنؓ کی وفات کے بعد ان کی طرف سے غلام آزاد کئے اور اسی پر تمام عبادتوں کو قیاس کرنا چاہتے ہیں جو عبادت مسلمان سے ادا ہو اس کا ثواب گزرے ہوئے لوگوں میں سے کسی کی روح کو پہنچائے تو یہ ضرور بہتر اور تحسن ہے اور ثواب پہنچانے کا طریقہ بارگاہ الہی میں دعا کرنا ہے۔ مولوی اسماعیل کی اس عبارت نے فاتحہ گیارہویں تیجہ چالیسواں غرض نذر نیا سب کو جائز کر دیا جب ہر عبادت کا ایصال ثواب حدیث شریف سے ثابت ہے تو ذکر تلاوت صدقہ سب کا ایصال ثواب حدیث کے مطابق ہوا اس کو بدعت کہنا امر بالسنہ کو بدعت بتانا اور اسماعیل کو بدعتی ٹھہرانا ہے اور اسماعیل ان امور کو بدعت و شرک کہے تو وہ اپنے قول سے خود ملزم ہے۔ الحاصل قرآن کریم کی آیات اور نبی کریم کی ہدایت اور صحابہ کرام کی روایا



اور فقہاء و علماء کی تصریحات سے یہ ثابت ہوا کہ کلام اطعام طعام صوم صلوٰۃ خیرات اور جتنی نیکیاں ہیں ان سب کا ثواب ایک کو بخشے یا تمام مؤمنین اور مؤمنات کو بخشے سب کو پہنچتا ہے۔ جب کوئی نذر نیاز کرتا ہے فرشتے خدا کے حکم سے اس کو نور کے طباق میں لیجا کر جس کو ثواب بخشنا کیا ہے اس کے سامنے کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ فلاں شخص نے تم کو یہ تحفہ بھیجا ہے وہ دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جو بھیجتا ہے اس کے ثواب میں کسی قسم کی کمی نہیں ہوتی اور مژدے راہ نکارتے ہیں کہ زندوں سے کسی قسم کی ان کو مدد پہنچے اور اس ثواب رسائی کیلئے تخصیص دن کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل سے ثابت ہے اگر تخصیص نہ کیجئے تب بھی ہر وقت ثواب پہنچ سکتا ہے پس ان تمام باتوں کا خیال کر کے خیر خواہوں نے مژدوں کی بے بسی اور بے کسی پر نظر کر کے بہ نظر ہمدردی اور خیر خواہی ان کی نفع رسائی اور ثواب پہنچانے کا یہ طریقہ قائم کیا کہ متعدد تاریخیں مثل تیجہ دسواں بیسواں چالیسواں ستہ ماہی ششماہی برسی اور حسب خواہش جب چاہے ان کی نذر نیاز فاتحہ کے لئے قائم کیں اور سیں چند مصلحتیں سمجھ آؤں یہ کہ مردہ جو زندوں کی مدد کا محتاج ہوتا ہے جب اس کو ثواب پہنچتا ہے تو اس کی روح خوش ہوتی ہے اور اس کلمہ کلام اور اطعام طعام کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کرتا ہے اور اس پر رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ جو ثواب پہنچتا ہے اس کے ثواب میں کمی نہیں ہوتی بلکہ اس خیر خواہی کے صلہ میں وہ مستحق ثواب کا ہوتا ہے تیسرے یہ کہ اس حیلہ سے جو غریبوں اور محتاجوں کو کھانا کھلا یا جاتا ہے اول غریبوں کا بھلا ہوتا ہے بعد کھانیکے ان کے دل سے دعا نکلتی ہے اور جو ثواب پہنچا ہوا ہے اور جس کو پہنچا یا گیا ہے دونوں کو مفید ہے بالجمہ یہ مسئلہ حکمہ تعالیٰ اس قدر واضح اور صاف ہو گیا کہ مخالفین میں جو عمل بالحدیث کے مدعی ہیں اگر اپنے دعوے میں کچھ بھی سچے ہوں تو ایصال ثواب سے انکار نہ کریں گے یہ تو میں کیسے کہوں کہ حدیث پر عمل کریں اور ایصال ثواب کریں کہ وہ ایسا کر نہیں سکتے مگر کم از کم انکار سے تو باز آئیں اور وہ لوگ جو اپنے کو حنفی کہتے ہیں اور ایصال ثواب سے انکار کرتے ہیں وہ بھی اس سے باز آئیں کہ علاوہ احادیث کے کتب معتبرہ و مستندہ حنفیہ کی متعدد دعائیں پیش کر دی ہیں تاکہ انکار کی گنجائش باقی نہ رہے اور غالباً انہیں مجبور یوں کو دیکھتے ہوئے یہ لوگ اپنی طرف سے کچھ باتیں اضافہ کر کے اسے بدعت و ناجائز کہتے ہیں ورنہ ان کے متقدمین تو سرے سے ایصال ثواب سے بھی انکار کرتے تھے اور دلیل وہی پیش کرتے تھے جو معتزلہ پیش کرتے تھے مگر جب اہل سنت کے دلائل باہرہ کا جواب نہ ہو سکا تو عدم جواز کے لئے دوسرا پہلو نکالا کہی کہتے ہیں کہ کھانے پر فاتحہ پڑھنا ناجائز ہے اور کہی یہ کہ ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھ کر دعا کرنا کہی یہ کہ کھانا کھانی یہ کہ دن کی تخصیص کرنا غرض ایسی ہی باتیں پیش کر کے ایصال ثواب کو روکنا چاہتے ہیں۔





# شیرینی اور کھانے وغیرہ پر فاتحہ پڑھنے کا بیان !

بخاری و مسلم و دیگر محدثین حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس مع ایک گروہ صحابہ کے جب پہنچے تو فرمایا اہلہی یا سلیمہ ما عندک الخدایت یعنی اے ام سلیم جو تمہارے پاس ہوا وہ انہوں نے وہی روٹی جو حضرت انس کے ہاتھ حضور کی خدمت میں پہنچی تھی حضور کی خدمت میں پیش کر دی حضور کے ارشاد سے وہ روٹی توڑی گئی ام سلیم نے کہہ اسپر خچڑ دیا جس میں کچھ روغن تھا وہ گویا سالن ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الفاظ قسم دعا سے اسپر پڑھے یعنی جو خدا نے چاہا اس پر پڑھا اور دس دس آدمیوں کو بلا کر کہلانا شروع کیا غرض سب لوگ کھانا کھا کر آسودہ ہو گئے اور کل آدمی ستر یا اسی تھے۔ دوسری حدیث انہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیحین وغیرہ میں مروی ہے ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کھجور اور گھی اور پنیر کا لمبید بنا کر ایک طشت میں رکھ کر حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیا کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لیجاؤ اور عرض کرو کہ میری ماں نے بھیجا ہے اور سلام عرض کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ تھوڑی سی چیز میری طرف سے حضور کی خدمت میں حاضر ہے انہوں نے جا کر عرض کر دیا ارشاد فرمایا اے رکھ دو پھر فرمایا انس جاؤ فلاں اور فلاں اور فلاں چند شخصوں کے نام لیکر فرمایا انہیں بللاؤ اور جو تمہیں ملے اسے بللاؤ جن کو نافر دیا تھا انہیں اور جو ملا اسے سب کو میں نے دعوت دیدی جب میں واپس ہوا تو دیکھتا ہوں گھر آدمیوں سے بھرا ہوا ہے حضرت انس سے پوچھا گیا کتنے آدمی ہونگے کہا کہ قریب تین سو کے ہیں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس لمبید پر ہاتھ رکھا اور جو خدا نے چاہا اسپر پڑھا پھر دس دس شخصوں کو کھانے کے لئے بلایا اور فرمایا کہ اللہ کا نام لو اور اپنے قریب سے کھاؤ سب کھا کر آسودہ ہو گئے پھر ایک گروہ نکلا اور دوسرا داخل ہوا یہاں تک کہ سب نے کھایا حضور نے فرمایا کھانا اٹھاؤ میں نے اٹھایا میں نہیں جانتا کہ جب میں نے رکھا تھا اسوقت زیادہ تھا یا جب میں نے اٹھایا اسوقت زیادہ تھا۔ حدیث غزوۃ تبوک کی مشکوٰۃ میں بروایت مسلم مذکور ہے جب لوگ گرسنہ ہو گئے حضرت عمر نے دعا کرنی چاہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تب آپ نے دسترخوان بچھوایا اور نہر مایا لے آؤ جو کچھ کسی کے پاس کھانا بچا ہوا ہو تب کسی نے ایک مٹھی جوار کی کسی نے کھجور کسی نے ٹکڑا روٹی کا جس کے پاس جو کچھ بچا ہوا تھا لا کر ڈال دیا بہت ہی تھوڑا سا ذخیرہ جمع ہوا۔ پھر آپ نے اس پر دعا فرمائی اور نہر مایا بھر لو اپنے برتن پھر جس قدر شکر تھا سب نے اپنے تمام برتن جو ان کے پاس تھے بھر لئے اور خوب کھایا اور پھر بھی کھانا بچ رہا۔ شارحین لکھتے ہیں کہ اسوقت شکر میں ایک لاکھ آدمی موجود تھے



پس صحیح حدیث سے معلوم ہوا کہ لاکھ آدمی اس بات پر شاہد تھے کہ سامنے رکھے ہوئے کھانے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی باقی رہی یہ بات کہ حضرت نے وہ دعا مانگی جس کی آپ کو ضرورت تھی صاحب حاجت وہ دعا کرتا ہو جو اس کو منظور ہے دعا ہونے میں دونوں برابر ہیں کیونکہ دعا کے معنی شرع میں السؤال من اللہ الکریم یعنی خدا سے کسی چیز کا سوال کرنا اور یہ دونوں صورتوں میں موجود ہیں۔ کتاب اور جندی مصنفہ علی قاریؒ اور صلی اللہ علیہ وسلم کے روزنامہ میں مرقوم ہے کہ ان الیوم الثالث من وفات ابراہیم بن محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام جاء ابوذر عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعند ثمرۃ یا بستہ ولبن الناقۃ وخیز الشعیب فوضعها عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الفاتحہ مرۃً وسورۃ الاخلاص ثلاث مرات وقال اللہم صل علی محمد انت لہا اهل وھولھا اهل فرج ید ید مسیح وجمہ وامل باذیان یقیمہا وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثواب ہذہ الا طعمۃ لابن ابراہیم علیہ السلام یعنی حضرت ابراہیم صاحبزادہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وفات کے تیسرے دن حضرت ابوذر خیرا اور اوثمانی کا دودھ اور جو کی روٹی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لیکر آئے اور حضور انور علیہ السلام کے سامنے رکھ دیا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اُس پر سورۃ فاتحہ ایک بار اور سورۃ اخلاص تین بار پڑھا اور اللہم صل علی محمد انت لہا اہل وھولھا اہل فرمایا اور آپ نے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا اور چہرہ پر مسح کیا اور حضرت ابوذر کو فرمایا کہ اس کو تقسیم کر دو اور یہ فرمایا کہ اے اللہ اس کھانے کا ثواب ہمارے بیٹے ابراہیم کو پہنچے۔ غرضیکہ احادیث فعلیہ اور قولیہ سے دعا مانگنا بھنور طعام ثابت ہوا اہل النصاب کو چاہیے کہ سخن پروری کو چھوڑ کر ان دلائل پر خوب نامل فرماویں اور اتباع حق کریں ورنہ ایسا تو کریں کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو صلوات نہ سنائیں مرا بخیر تو امید نیست بدمر سال۔ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ عزیزیہ صفحہ ۵۵ مطبع محبتبائی دہلی میں فرماتے ہیں: ”طعامیکہ ثواب آل نیاز حضرت اماہین نمایند و برآں فاتحہ و قتل و درود بخوانند تبرک میشود خوردن آن بسیار خوب است“ یعنی جس کھانے پر حضرت اماہین رضی اللہ عنہما کا نیاز دیا گیا ہو اور اس پر فاتحہ و درود قتل پڑھے گئے ہوں تو وہ تبرک ہو اور اس کا کھانا نہایت خوب ہو غرضیکہ اماہین کی نیاز کا کھانا اور اس پر فاتحہ و درود پڑھنا شاہ صاحب متبرک اور بہت خوب بتاتے ہیں۔ یہ وہی نیاز ہے جس کو غلطی سے مولوی ہمایل کہتے ہیں کہ یہی حضرت کے زمانے کے کفار کا کفر و شرک تھا اور جو کوئی یہ معاملہ کرے وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے۔ دوسری جگہ شاہ صاحب فرماتے ہیں ”اگر ملیدہ و شیر بربخ برائے فاتحہ بزرگے بقصد ایصال و ثواب بروج ایشاں پختہ بخورند جائز است مضائقہ نیست“ یعنی اگر ملیدہ اور دودھ چاول کسی بزرگ کی فاتحہ کے لئے ان کی روح کے ایصال ثواب کے ارادہ سے پکا کر کھلائیں کچھ مضائقہ نہیں جائز ہے۔ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب زبدۃ النصاب کے صفحہ ۳۲ میں انکا فتویٰ ہے سائل نے سوال کیا تھا کہ ملیدہ یا شیر بربخ وغیرہ پر ولیا اللہ کا نیاز دینا درست ہو یا نہیں؟ اس کے جواب میں شاہ صاحب نے یہ لکھا کہ اگر ملیدہ و شیر بربخ بنا کر فاتحہ بزرگے بقصد ایصال ثواب بروج ایشاں بخورند و بخورند مضائقہ نیست و طعام نذر اللہ غنیرا خوردن حلال نیست و اگر فاتحہ بنام بزرگے دادہ شد پس غنیرا ہم خوردن جائز است یعنی اگر ملیدہ اور کھیسر



اس لئے پکائیں کہ اُس پر کیا فاتحہ دیکر اس کا ثواب ان کی روح کو بخشیں اور لوگوں کو کہلائیں تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور نذر کا کھانا امیروں کو حلال نہیں ہاں اگر کسی بزرگ کے نام سے فاتحہ دیا گیا ہو تو اس کا کھانا امیروں کے لئے بھی جائز ہے یہی شاہ صاحب موصوف اپنی کتاب آفتابہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں فاتحہ کا حکم دیتے ہیں۔ عبارت یہ ہے پس دہ مرتبہ درود خواندہ ختم تمام کند و بر قدرے شیرینی بنام خواجگان چشت عموماً بخوانند و حاجت از خداے تعالیٰ سوال نمایند الی آخر یہ پس دس مرتبہ درود شریف پڑھ کر ختم تمام کریں اور کسی قدر شیرینی پر فاتحہ تمام خواجگان چشت کی پڑھیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب کریں۔ مولانا عبداللہ گجراتی جو بہت بڑے عالم صالح متقی اور شاہ عبدالحق محدث دہلوی کے ہمعصر تھے اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں کہ "تخصیصات در اوضاع و ترکیب ماکولات و تعینات و مرقوات و نیازات و نیازان از رسوم صالحہ ہست یعنی فاتحہ و نیاز بزرگان دین میں مقامات کی تخصیص اور خاص آیات و سورتوں کی تعیین اور مختلف قسم کے کھانوں کی ترکیب خاصیت کے ساتھ اچھی رسم و نیز فاتحہ و صدقہ و نذر نیاز کے متعلق شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تحفۃ الثنا عشریہ میں فرماتے ہیں کہ حضرت امیر و ذریعہ طاہرہ اور تمام امت بر مثال مریدان و مرشدان می پرستند و امور کو بنسبتہ رابایشان و البستہ می دانند و فاتحہ و درود و نذر بنام ایشان رائج و معمول گردیدہ چنانچہ بالجمع اولیاء اللہ تعالیٰ ہمیں معاملہ ہست۔ یعنی حضرت مولاعلیٰ اور ان کی اولاد کو ساری امت مریدوں پیروں کی طرح پوجتی ہے اور کارخانہ دنیا کا انہیں سے وابستہ جانتی ہے اور فاتحہ اور صدقات اور درود و منت ان کے نام رائج و معمول ہوگئی چنانچہ تمام اولیاء اللہ سے یہی معاملہ ہے۔ اب ایک عبارت مولوی اسماعیل کی بھی تو ملاحظہ فرمائیے جو صراط مستقیم میں لکھی ہے "نہ پندارند کہ نفع رسانیدن باموات باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و افضل" (صراط مستقیم مطبع ضیائی صفحہ ۳۷) یعنی نہ سمجھے کہ مردوں کو کھانا کھلانے اور فاتحہ خوانی کے ذریعہ سے نفع پہنچانا اچھا نہیں ہے کیونکہ یہ معنی بہتر و افضل ہیں اب تو اسماعیلی فاتحہ کے لئے بیکار جنگ نہ کریں گے ان کے امام نے بھی بہتر و افضل مان لیا۔

اور اسی صفحہ میں طعام اور قرآت کے اجتماع کو بہتر کہا حجت قال "ہر گاہ ایصال نفع بمیت منظور دارد و موقوف بر اطعام نہ گذارد و اگر میت بر باشد بہتر است والا صرف ثواب سورۃ فاتحہ و اخلاص بہتر است تو اہماست" دوسری جگہ اسی کتاب کے صفحہ ۴۳ میں لکھتے ہیں "پس در خوبی این قدر امر از امور مرسومہ فاتحہ با و اعراض و نذر و نیاز اموات شک و شبہ نیست" یہاں تو صاف نذر و نیاز اموات کا ذکر ہے جس کو تقویۃ الایمان میں شرک بتایا ہے اور اس کے کرنے والے کو ابو جہل کے برابر مشرک ٹھیرایا ہے یہاں مولوی اسماعیل عرس کی خوبی میں شک و شبہ نہیں بتاتے تو فرمائیے اپنے حکم سے مومن رہے یا مشرک اور مشرک ہوئے تو فقط ابو جہل کے برابر یا فرعون و ہامان کے برابر کیونکہ فقط نذر و نیاز کرنے سے ابو جہل کے برابر مشرک بتا چکے اور یہاں نذر و نیاز کی ترغیب دے رہے ہیں اور اس کو خوب بتا رہے ہیں اور خوبی میں شک و شبہ لانے سے منع کر رہے ہیں تو تقویۃ الایمان کے لحاظ سے ابو جہل سے کئی درجہ اور بڑھ گئے ابھی کیا صراط مستقیم صفحہ ۱۲۲ مطبع ضیائی کی فصل دوم میں موافق تعلیم اپنے مرشد سید احمد صاحب لکھتے ہیں "اول طالب را باید کہ



با وضو و زانو بطور نماز بنشیند و فاتحہ بنام اکابرین طریق یعنی حضرت خواجہ معین الدین سنجر و حضرت خواجہ  
 قطب الدین بختیار کاکی وغیرہا خواندہ التجا بجانب حضرت ایزد پاک بتوسط این بزرگان نماید و بہ نیاز تمام دزاری  
 بسیار از بسیار دعائے کثرت و کار خود کردہ ذکر و وضوئی شروع نماید یعنی پہلے طالب کو چاہیے کہ با وضو و زانو نماز  
 کی طرح پر بیٹھے اور اس طریقہ کے اکابر یعنی حضرت خواجہ معین الدین سنجر و حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی  
 وغیرہما کے نام کی فاتحہ پڑھ کر درگاہ الہی میں ان بزرگوں کے وسیلہ سے التجا کرے اور انتہائی عجز و نیاز اور کمال  
 تضرع و زاری کے ساتھ اپنی حل مشکل کی دعا کر کے ذکر و وضوئی شروع کرے غرضیکہ مکان پاک میں رو قبلہ  
 ہو کر فاتحہ پڑھنا آداب کے ساتھ امام الطائفہ کے کلام سے ثابت ہو گیا اتنے ہی پر کفایت نہیں بلکہ یہ بھی تصحیح کہ وضو  
 و زانو نماز کے طریقہ پر بیٹھے ہی کو تقویۃ الایمان میں ڈبل شکر لکھا ہے تقویۃ الایمان صفحہ ۴۴ میں لکھتے ہیں کہ  
 آداب سے کھڑے ہونا اور اس کو پکارنا اور اس کا نام چنا انہیں کاموں میں سے ہے کہ اللہ صاحبے خاص اپنی  
 تعظیم کے لئے ٹہرائے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ کرنا شکر ہی جہاں ادب سے کھڑے ہونا شکر ہو و ہاں با ادب و زانو  
 اور وہ بھی نماز کی طرح بیٹھنا کس طرح شکر نہوگا۔ جامع الاوراد میں عامہ مسلمین کی فاتحہ کے متعلق ہے: ”اگر طعام  
 فاتحہ کردہ بفقرار و دلالتہ ثواب میرسد“ یعنی اگر کوئی کھانے پر فاتحہ دیکر فقرار مساکین کو تقسیم کر دے تو اس کا  
 ثواب میت کو پہنچتا ہے اور اسی جامع الاوراد میں فاتحہ کی ترکیب یہ لکھی ہے: ”چون قرآن ختم کند اول پنج آیت خواند  
 دست برائے فاتحہ بردار و ثواب ختم بار و اح بہر کنوہ لطیف الخ حضرت بخت دہ تریہ کہ خود امام الطائفہ میاں  
 اسماعیل ہوسوی اپنی تقریر ذیحہ میں و ماہیہ کو ذبح کر گئے لکھتے ہیں: ”اگر شخصے بڑے راخانہ پر و رکند تا گوشت او  
 خوب شود و اور ذبح کردہ و پختہ فاتحہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواندہ بخوارند خللے نیست الحاصل  
 حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ عبدالعزیز صاحب و دیگر علماء کی عبارات سے شیرینی اور کھانے پر  
 فاتحہ پڑھنا بخوبی ثابت ہو گیا ہے۔ رہا فاتحہ اٹھا کر دعا کرنا تو یہ امر فی نفسہ ثابت ہے۔ حدیث میں دعا کے لئے ہاتھ  
 اٹھانا آیا ہے اور علماء نے اسے آداب دعا سے قرار دیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ سئلوا  
 فاستلوا ببطون اکفکم ولا تسئلوا بظہورہا۔ جب خدا سے سوال کرو تو ہتھیلیوں کے پیٹ کو اوپر کر کے  
 سوال کرو پشت دست کو اوپر کر کے سوال نہ کرو رواہ ابوداؤد و عن مالک بن بشار رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ دوسری  
 حدیث ابوداؤد کی ابن عباس سے یہ ہے سلوا للہ ببطون اکفکم فاذا فرغتم فامسحوا بہا و جھک  
 اس میں اتنا مضمون زیادہ فرمایا کہ فارغ ہو کر مومنہ پر ہاتھ پھیر لو۔ ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 روایت کی کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدین فی الدعاء لم یطعمہما حتی یسبح بحمدا  
 و یجہد دعائیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے تو جب تک مونہ پر نہ پھیر لیتے نیچے نہ کرتے۔ ترمذی و  
 ابوداؤد و بیہقی کی روایت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان  
 ربکم کر لیجی یتسبیح من عبد اذا رفع یدین الیہ ان یردھما صفرا بیشک منہا رب حیوا کم والایہ  
 جب کوئی بندہ اس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو خالی واپس کرنے سے حیا فرماتا ہے۔ بیہقی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 راوی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع یدین فی الدعاء حتی یری بیاض الطہیبتین رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم دعا میں اتنا ماتھ اٹھاتے (یعنی احیاناً) کہ بغل مبارک کی سپیدی دکھائی دیتی اور پہل بن  
 سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کان لیجھل اصبعہما جذاء منکبہما ویدعوادعا کرتے وقت حضور  
 دو انگلیوں کو شانوں کے مقابل کر لیتے تھے اور سائب بن یزید سے راوی وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں  
 ان البنی کان اذا دعا فرقع ید یدہ ومسح وجہہ بید یدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے وقت  
 ماتھ اٹھاتے تو دونوں ماتھ چہرہ مبارک پر پھیر لیتے۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت  
 کی وہ فرماتے ہیں المسألة ان نرفع ید یک حد ومنکب یک یعنی سوال کہنے اس کو ہیں ماتھ کو موڑنے کے  
 مقابل یا قریب انکے اٹھاتے جامع الصغیر میں جلال الدین سیوطی نے ایک حدیث نقل کی (حدیث) ان  
 کان اذا دعا جعل بطن کعبہ الی وجہہ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تو ماتھ  
 اٹھانے میں پھیلی ماتھ کی اپنے چہرہ مبارک کی طرف کرتے تھے اور آپ کا حکم بھی یہی تھا کہ جب تم دعا کرو تو ماتھ  
 اٹھا کر پھیلی پھیلا کر دعا کرو پس جبکہ دعائیں ماتھ اٹھانا حضور کا فعل ہے اور اس طرح دعا کرنے میں امیرا جاہت  
 ہے کہ اللہ اس طرح دعا کر نیو لیکو خالی ماتھ پھیرنے سے حیا فرماتا ہی تو ایصال ثواب کے وقت جو دعا کی جائے گی  
 اُسے بھی ماتھ اٹھا کر کریں اور یہ کہیں کہ الہی اس کا ثواب فلاں وفلاں اور جمیع مومنین ومومنات کو پہنچا دے  
 مگر جو ایصال ثواب نہیں کرنا چاہتے وہ شاید اس وجہ سے ماتھ اٹھانے کو منع کرتے ہوں گے کہ کہیں دعا قبول  
 نہ ہو جائے اور ثواب پہنچ جائے کہ انہیں یہ کب منظور ہے ایسا ہوتا تو اتنا پیچ سے اسے ناجائز کیوں کہتے  
 یونہیں کھانا سامنے رکھنا مانعت کی وجہ نہیں ہو سکتی اگر یہ کوئی ناجائز امر ہوتا تو کھانے کے وقت سامنے  
 کیوں رکھا جاتا مگر یہ تو وہ کہہ سکتا ہے کہ دانتے باتیں پیچھے رکھ کر ایصال کرتا ہوا اور جو مطلق ایصال ثواب کرتا  
 بھی نہ تو سوا اس کے کیا کہا جاسکتا ہے کہ ایصال ثواب سے روکنے کا یہ ایک حیلہ ہے اور بلا دلیل شرعی  
 ایسی مہمل باتیں قابل سماعت نہیں غرض کہ احادیث فعلیہ وقولیہ ہر طرح سے رفع یدین عند الدعاء اور دعا مانگنا  
 بصحور طحام ثابت ہوا اگر کوئی معترض یہ کہے کہ عبادت بنی مثلاً قرأت قرآن اور عبادت مالی مثلاً صدقہ کا  
 الگ الگ کرنا جائز ہے لیکن دونوں کا جمع کرنا جائز نہیں تو ہم کہیں گے کہ جب صدقہ اور قرآن دونوں چیزوں کا  
 ثواب جدا جدا پہنچ سکتا ہے جیسا کہ احادیث اور کتب معتبرہ فقہ سے ثابت ہے عبارات پہلے گذر چکی ہیں تو اگر  
 یہ دونوں کا ایک وقت میں کئے جائیں تو ناجوازی کی کیا وجہ ہے کیا اس وقت قرآن پڑھنا ناجائز ہے یا صدقہ  
 دینا ناجائز ہے اور جب دونوں جائز تو ایک ساتھ بھی جائز اگر عبادت مالی اور بنی کے جمع کرنے میں کوئی آیت  
 یا حدیث مانعت میں آئی ہو تو منع کرو ورنہ تم کو سکوت چاہیے حالانکہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ کوئی حدیث یا آیت  
 مانعت جمع بین العبادتین میں نہیں آئی اگر آئی ہو پیش کر دھا تو اب رہا نکم ان کنتم صادقیں۔

آما حجة الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی در احیاء علوم فرمايند: اذا لم یجزم الا احاد فمن  
 ابن یحرم المجموع وہم والست ان افراد المباحات اذا جمعت كان ذلك المجموع مباحا  
 کتاب التجنیس والمنزید مؤلفہ امام برہان الدین مرغنیانی صاحب ہدایہ میں ہر دو ان علیا رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ لصدق بخاتمہ وھو فی الرکوع فمدحہ اللہ تعالیٰ بقولہ یؤتون الزکوۃ



وہم داکعون یہ روایت تفسیر معالم و مدارک و مضامین و غیر میں بھی وارد ہے لکھتے ہیں کہ ظہر کے وقت ایک آدمی نے سوال کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جب اس کو کچھ نہ ملا اس نے ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر کہا کہ اے اللہ تو گواہ رہتیے کہ میں نے مسجد نبوی میں سوال کیا اور کچھ بھی کسی نے نہ دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ حالت رکوع میں تھے آپ نے اپنے داہنے ہاتھ کی انگلی خنصر جبیں الگوٹھی تھی مائل کی طرف کر دی اُس نے آگے بڑھ کر الگوٹھی انگشت علی کرم اللہ وجہہ سے نکال لی انتہی۔ اب دیکھتے صدقہ ایک عبادت مالی ہو اور نماز عبادت بدنی اور اللہ جل شانہ نے اس جمع بین العبادتین کرنے پر سورۃ مائدہ میں تعریف فرمائی اور امام ابوالبرکات لیسفی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تفسیر مدارک میں اس مقام پر فرماتے ہیں کہ یہاں نشان نزول فعل ایک کا ہے پھر صیغہ جمع کیوں فرمایا جواب دیا کہ اس میں رغبت دلائی سب آدمیوں کو کہ یہ ثواب کچھ ایک کے لئے نہیں جو کوئی اس طرح کرے گا ان سب کو ایسا ہی ثواب ملیگا اور لکھا مدارک میں وکالاۃ تدل علی جواز الصدقات فی الصلوۃ یعنی آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ دنیا نماز میں جائز ہے بناءً علیہ جمع کر دینا عبادت بدنی و مالی کا نص کتاب اللہ سے جائز بلکہ قابلِ مدح و ثنا معلوم ہوا۔ دارمی محدث نے کتاب الاضاحی میں روایت کی ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو میٹھ سے قربانی کئے جب ان کو ذبح کے لئے قبلہ رو لٹا یا تب آپ نے یوں پڑھا اِنِّی وَجَّهْتُ وَجْہِیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ حَنِیْفًا وَاَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُکِیْ وَحِیَاۤیِ وَهُمَآۤیِ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ کَاشْرِیْکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ اٰمَرْتُ وَاَنَاۤ اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ اللّٰہُمَّ اِنَّ هٰذَا مِنْکَ وَ لَکَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَاٰمَتَہٗ نَشْرَعُ سُبْحٰنَکَ اللّٰہُ وَکَبِّرُ وَذُبْحُہٗ اَوَّلُ حضرت نے دو آیتیں پڑھیں پھر فرمایا یا اللہ یہ قربانی تیرے فضل و کرم سے ہے اور تیری ہی رضا مندی کے لئے جو محمد و اس کی امت کی طرف سے پھر آپ نے بسم اللہ واللہ اکبر فرما کر ان کو ذبح کیا اور سلم کی حدیث میں دعا مانگنا ایک دوسرے موقع قربانی میں اس طرح بھی آیا ہے اللّٰہُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَاٰلِ مُحَمَّدٍ وَاٰمَتِہٖ مُحَمَّدٍ اس کو غور سے دیکھتے یہ کیا ہے وہی عبادت بدنی و مالی کا اجتماع ہے اور ظاہر ہے کہ دو قسم کی عبادت کرنے والے ایک قسم کی عبادت کرنے والے سے افضل ہوں گے اور کیونکر منع ہو جمع بین العبادتین حق سبحانہ فرماتا ہے فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرَاتِ یعنی سبقت چاہو نیکیوں اور تفسیر روح البیان میں ہے وَالْمَزَادُ جَمِیْعُ الْاَنْوَاعِ الْحَسَنَاتِ اور ایسا ہی تفسیر عزیزی میں ہے معلوم ہوا کہ ہر قسم کی عبادت و خیرات بدنی و مالی جس کسی سے جسدِ ربہ کے سب امور بہا ہیں شرعاً ۛ

## مُغَالَطَہ

بعض متکرمین ایصالِ ثواب عدم جواز کی یہ علت بیان کرتے ہیں کہ یہ نذر نیا زیں بایں ہیئت کذا فی قرون ثلثہ میں پائی نہیں گئیں اور جن کا حدوث بعد قرون ثلثہ کے ہو وہ بدعت ہو اور واجب ہے ترک کرنا اس کا۔ جواب اس کا یہ ہے کہ ایصالِ ثواب ایک مفہوم کلی نوعی یا جنسی کہنا چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے لیکر اب تک برابر پایا جاتا ہے اس میں ذرا تغیر و تبدل نہیں اور طریق ایصالِ ثواب جس کو ہیئت کذا فی کیسے تعبیر کیا گیا ہے یہ اس کے افسر ادہیں اور افراد اور اشخاص کے متحد اور ایک ساتھ ہونا از قبیلہ محالات ہے



پس قرونِ ثلثہ میں جو صورتیں ثوابِ رسائی کی تھیں باعتبار اپنے تعین اور شخص کے وہ افراد ہیں اور بعد قرونِ ثلثہ جو ذرائع ثوابِ رسائی کے ہیں باعتبار اپنے تعین اور شخص کے انکے مغائر دوسرے افراد ہیں پس مسئلہ کا یہ کہنا کہ یہ نذر نیازیں پائیں ہیئت کذائی قرونِ ثلثہ میں نہ تھیں اور جن کا حدوث بعد قرونِ ثلثہ کے ہو وہ بدعت واجبہ ترک ہے یہ حقیقہ لوگوں کو بہکانا اور دھوکہ دیکر اس کا تخریب کرنے کا طریقہ کیا ہے جس عالم جاہل عوام خواص سے پوچھتے سو یہی معلوم ہے کہ ان نذر و نیازوں اور فاتحہ کے کرنے کا طریقہ کیا ہے جس عالم جاہل عوام خواص سے پوچھتے سو یہی کہہ سکتا کہ بروقت نیاز کے یہ کہتے ہیں کہ خداوند اس ماحضر کا ثواب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا شہداء کریم یا فلاں بزرگ یا عزیز کو پہنچا اس بیان سے یہ ظاہر ہے کہ نیاز دینے والا ماحضر کا ثواب پہنچاتا ہے نہ کہ نفس ماحضر کو اور ثواب کا پہنچانا اس بات پر موقوف ہو کہ یہ ماحضر اول خدا کی نذر کی جاتی ہو اور اس کے صلہ میں خدا کی طرف سے جو اس کو ثواب ملتا ہو اسکی نسبت خدا سے یہ درخواست ہوتی ہے کہ خداوند اس شخص کے صلہ میں جو تو نے مجھ کو ثواب عطا کیا ہے تو یہ ثواب میری طرف سے فلاں شخص کو پہنچا پس وہ شئی جو خدا کی نذر کی گئی اور صرف اس کا ثواب کسی بزرگ یا عزیز کو پہنچا گیا وہ شئی منذر خدا کیس طرح حرام ہوگی ان نذر و منذر خدا کو حرام کہتے تو جتنی قربانیاں جو خدا کی نذر کی جاتی ہیں وہ سب حرام ہوتیں مگر جتنے حرام کہنے والے ہیں اس کو بڑی رغبت سے کھاتے ہیں کسی کی زبان سے یہ نہیں نکلتا کہ ہم حرام کھا رہے ہیں الحاصل یہ نذر نیازین جو خدا کے واسطے ہوتی ہیں اور ان کا ثواب بزرگوں اور عزیزوں کو پہنچا کر ان کی روح کو خوش کیا جاتا ہے اور اللہ کی طرف سے ان پر نزولِ رحمت کا ہوتا ہے پس یہ ثوابِ رسائی جس کا ثبوت شرعی حدیثوں سے ہے اس کو آپ شرک و بدعت کہہ کے لوگوں کو نفرت دلاتے ہیں اور اس کا تخریب کو بند کرنا چاہتے ہیں جن کو ثواب پہنچایا جاتا ہے ان کو ثواب سے محروم کرتے ہیں اس ثواب کے پہنچانے سے رو میں خوش ہوتی تھیں ان پر نزولِ رحمت کا ہوتا تھا ثواب پہنچانے والا سختی ثواب کا ہوتا تھا اس حیلہ سے غلامسا کین کا پیٹ بھرتا تھا ان سب کی آپ نے ریزہ ریزہ قیامت کے دن یہ سب آپ کا دامن پکڑ کر ہر ایک خدا کے سامنے فریادی ہونگے ہوقت آپ کی کیا گت ہوگی

## مزارات پر جمع ہو کر قرآن خوانی کا بیان

ملا علی قاری علامہ جلال الدین سیوطی قاضی شہداء اللہ پانی پتی رحمہم اللہ سب لکھتے ہیں روی عن سفیان قال کان الانصار اذا مات لهم المیت اختلفوا الی قبره ویقرؤن القرآن حضرت سفیان سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ انصار کا دستور تھا جب ان کے خویش و اقارب میں سے کسی کا انتقال ہوتا تو وہ اسکی قبر پر جاتے اور قرآن پڑھتے تھے علامہ عینی شرح ہدایہ کے باب الحج عن الغیر میں لکھتے ہیں ان المسلمین یجمعون فی کل عصر و زمان ویقرؤن القرآن ویهدون ثوابهم لموتاهم و علی هذا اھل الصلاۃ والدیناۃ من کل مذهب من المالکیۃ و الشافعیۃ و غیرہم ولا ینکروں ذلك منکر فکان اجماعاً اس سے واضح ہے کہ ہر زمانہ میں مسلمان جمع ہو کر قرآن شریف پڑھ کر اس کا ثواب اپنے موتی کو



بختے ہیں اسپر کل مذہب کا اتفاق ہے اس کا کوئی انکار نہیں کرتا اور اس قسم کی ثواب رسانی پر سب کا اجماع ہے اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے قراءۃ القرآن عند القبور عند محمد رحمہ اللہ لا تکرہ ومشائخنا رحمہم اللہ اخذوا بقوله وهل ينتفع والمختار انه ينتفع کذا فی المصملات یعنی قرآن پڑھنا قبروں پر امام محمد کے نزدیک مکروہ نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے اسی کے قول کو لیا ہے اور مردہ نفع پاتا ہے قرآن خوانی سے یا نہیں مختاریہ ہو کہ نفع پہنچتا ہے اور نسخہ القدر میں ہے واختلف فی اجلاس القادرین لبقراءۃ عند القبور والمختار عدم الکراهۃ اور نسخہ القدر میں ہے کہ علماء کا اختلاف ہے قاریوں کے بٹھلانے میں تاکہ قرآن پڑھیں قبر پر مختاریہ ہے کہ مکروہ نہیں تمام ہوا کلام نسخہ القدر فتاویٰ عالمگیریہ میں جو ہر وہ بیروہ سے نقل کیا ہے ویستحب اذا دفن الميت ان یجلسوا ساعة عند القبر بعد الا نفاذ بقدر ما یبخر جزو و یقسم لهما یتلون القرآن ویدعون للمیت اور در مختار میں ہے ویستحب جلوس ساعة بعد دفنه لدعاء وقراءۃ بقدر ما یبخر الجزو و یفرق لحد معنی دونوں عبارتوں کے یہ ہونے کے مستحب ہے بعد دفن میت اس قدر بیٹھنا کہ اونٹ فوج ہو کر اس کا گوشت تقسیم ہو جاوے پڑھتے رہیں قرآن اور دعا کریں میت کے لئے انتہی اور مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے رد المحتار میں اور نقل کی اسپر دو حدیثیں ایک سن ابی داؤد سے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ جب فارغ ہوتے دفن میت سے ٹھرتے اسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اللہ اس کو ثابت قدم رکھے جواب دہی میں کیونکہ اب اس سے منکر نکیر کا سوال ہوگا۔

دوسری حدیث فقیہ شامی نے نقل کی ہے جو فصل سوم باب دفن المیت مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ مسلم موجود ہے جب کا خلاصہ یہ ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جانحی کے وقت اپنے بیٹے کو وصیت کی تھی کہ جب میں مر جاؤں میرے جنازہ کے ساتھ نہ آگ لیجانا نہ کسی رونے والی کو لیجانا اور جب مجھ کو دفن کر چکے پھر مجھ پر مٹی ڈالکر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھیرے رہنا جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاوے تاکہ مجھ کو تنہا رہی وجہ سے تسلی رہے اور میں جان لوں کہ میرے خدا کے بھیجے ہوئے فرشتوں سے میں کبھی طرح نبتا ہوں اسی بنا پر فقہا تحریر فرماتے ہیں کہ قبر کے اندر آگ کی پکی ہوئی چیز جیسے پختہ اینٹ یا پختہ برتن یا چونہ یا قلعی استعمال میں نہ لایا جاوے نہ جنازہ کے ساتھ آگ یا حقہ لیجاوے جو لوگ قرآن خوانی کو منع کرتے ہیں دو ایک علماء کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اور اس کو نہایت مستحکم جاکر اپنی کتابوں میں درج کرتے ہیں پہلی سند مانعین کی یہ ہے کہ شیخ شرح سفر السعادت میں کہتے ہیں کہ عادت نبوی نبوکہ بلایے میت جمع شہد و قرآن خواند و خستات خواند نہ بر سر گور و نہ غیر آں و اس مجموعہ بدعت است یعنی عادت نبوی نہیں تھی کہ میت کے لئے غیر وقت نماز میں جمع ہوں اور قرآن پڑھیں اور ختم کریں نہ قبر پر نہ کہیں اور یہ سب بدعت اور مکروہ ہے یہ مانعین کی خیانت ہے آدمی عبارت نقل کردی اور آدمی چھوڑ دی شیخ شرح سفر السعادت میں اس عبارت کے بعد فرماتے ہیں شیخ ابن ہمام در شرح ہدایہ گفتہ کہ اختلاف کردہ اندر نشانہ قاریان تا بخوانند نزد قبر و مختار عدم کراہت است در شرح سفر السعادت صفحہ ۳۵۲ یعنی قرآن خوانی کے لئے قاریوں کو قبر کے پاس بٹھانے میں اختلاف ہے اور مختار عدم کراہت ہے جواب کہاں گئی وہ کراہت آدمی عبارت نقل کی اور آدمی چھوڑی دین میں یہ خیانت اور چھوڑی بھی وہ جس میں



مذہب صحیح اور رائج کا بیان تھا ایسی قطع و بریکر و توجہ چاہو کتابوں کی طرف نسبت کر کے جاہلوں کو دہوکہ دیکتے ہوں نیز یہی شیخ اشعۃ اللغات صفحہ ۱۰۰ میں فرماتے ہیں: "و مختار التمسک کہ خواندن قرآن بر سر قبر مکر وہ نیست خلافاً لبعض کذا قال شیخ الابن الہام یعنی مختار مذہب یہ ہے کہ قرآن کا پڑھنا قبر پر مکر وہ نہیں ہے بخلاف بعض کے ایسا ہی ابن ہمام نے فرمایا اور مولوی سہتی صاحب نے مائت مسائل کے جواب سوال ہشتاد و سوم میں لکھا ہے: "حافظاں را برائے قرآن نشانزدن نزد قبر در این مسئلہ علماء را اختلاف است مختار ہمین است کہ جائز است بشرطیکہ با وار بلند جمع مشہد قرأت نہ کنند یعنی حافظوں کو قرآن خوانی کے لئے قبور کے پاس بٹھانا مختلف فقیہوں لیکن مختار یہی ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ با وار بلند جمع ہو کر نہ پڑھیں پس اگرچہ صاحب سفر السعادت نے مستدل کے نزدیک قرآن خوانی کو مکر وہ و بدعت لکھا ہے لیکن کلام امام محمد و احمد بن حنبل اور کتب فتاویٰ اور مولوی سہتی صاحب نے بجواب ثابت ہو گیا کہ قبر پر قرآن پڑھنا مکر وہ نہیں نہ جمع ہو کر نہ علیحدہ علیحدہ اور میت کو اس سے نفع ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ختم نہ کرنے سے منع اور اگر بہت لازم نہیں آتی اس لئے کہ آپ بہت افکار جہاد وغیرہ اور اصلاح امت اور تعلیم و آموز مسلمانوں میں مصروف رہتے تھے اسقدر فرصت کہاں پاتے اور یہ بھی ہے کہ آپ کی ایک دعا اور صرف نماز جنازہ پڑھ دینا ہمارے ختمات قرآن اور اجتماع اذکار سے نہایت افضل اور کامل ہوتا تھا اور بعد آپ کے انصار نے اموات پر قرآن پڑھنا مشروع کر دیا اور ان کے بعد تمام امت میں رائج ہو گیا۔ دوسری سند مانعین کی یہ ہے کہ وہ اپنے رسائل میں نصاب الاحتساب کی عبارت نقل کرتے ہیں: "آن ختم القرآن جہراً ویسوی فی الفارسیہ سید پارہ خواندن مکر وہ انتہی" جواب اس کا یہ ہے کہ نماز کے اندر قرأت امام کی سننا اور اس وقت چپ ہو جانا تو بالاتفاق فرض ہے لیکن اگر خارج نماز کے کسی مقام پر قرآن پڑھا جاتا ہو اسکی استماع میں اور سامعین کے خاموش ہو جانے میں اختلاف ہے بعضہم میں بھی فرض کہتے ہیں اور بعضہم مستحب جو علماء مستحب کہتے ہیں ان کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں کہ لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں بلند آواز سے اور جو فرض کہتے ہیں ان کے نزدیک جائز نہیں فتاویٰ قدینہ میں ہے بکرو للقوم ان یقرؤوا القرآن جملةً لتضمنہا ترک الکاستماع طلائعاً لفضائلہا و مردہا کذا فی فتاویٰ ابی الفضل الکرمانی و قبیلہ لا باس بہ کذا ردی عن عین الاثمۃ الکرباسی و عن نجم الاثمۃ الحکیم یہ دونوں روایتیں جواز و عدم جواز کی جلی نے شرح منیہ میں اور دوسرے فقہانے بھی روایت کی ہیں ان روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ جو لوگ علماء سلف میں منع کرتے ہیں انہوں نے یہ دلیل قائم نہیں فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ حضرت کے وقت میں جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا ہوا وسط منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے کہ جب سب پکار کر پڑھیں گے تو قرآن شریف کا سننا جو فرض ہے وہ ترک ہو گا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جن عالموں نے منع کیا انہوں نے جہر سے پڑھنے کو منع کیا ہے چنانچہ صاحب نصاب الاحتساب کی عبارت میں جس کو مانعین مستدللاتے ہیں لفظ جہر صریح موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں منع کرتے ہیں صاحب خزائنہ الروایات نے کتاب مفید المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے بدیں عبارت: "در سید پارہ خواندن اختلاف است اگر خوانند چنان خوانند کہ یکدیگر نشنوائند اور مولوی سہتی صاحب کی عبارت گذر چکی ہے خلاصہ یہ ہے کہ جمع ہو کر آہستہ اگر قرآن پڑھیں خواہ قبر پر خواہ غیر قبر پر کسی کے نزدیک منع نہیں دیکھو جمع ہو کر



پڑھنا قرآن کا صحیح حدیث میں وارد ہے مسلم نے روایت کیا ہے کہ جس گھر میں لوگ اسلئے جمع ہوں کہ تلاوت کریں کلام اللہ کی اور پڑھیں آپس میں اُترتا ہے ان کے دلوں میں آرام و قرار و طمانیت اور سب طرف سے لے لیتی ہے ان کو رحمت اور گرداگرد ان کے پہرتے ہیں فرشتے دیکھو یہ کس قدر فضیلت عظمیٰ ہے علامہ بریل قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ تذکرہ الموتی صفحہ ۳۶ میں فرماتے ہیں حافظ شمس الدین ابن عبد الوہاب کہتے ہیں از قدیم در ہر شہر مسلمانان جمع می شوند و برائے اموات قرآن میخوانند پس اجتماع شدہ و خلال از شعبی روایت کردہ بودند کہ انصار وقتیکہ کسے می مرد از انہا بسوئے قبر آدمی رفتند و برائے او قرآن میخوانند ترجمہ۔ حافظ شمس الدین ابن عبد الوہاب نے کہا کہ قدیم سے ہر شہر میں مسلمان جمع ہوتے ہیں اور اموات کے لئے قرآن شریف پڑھتے ہیں پس اس پر اجماع ہو گیا اور خلال نے شعبی سے روایت کی کہ انصار میں سے جب کوئی آدمی مر جاتا تھا تو وہ کسی قبر کی طرف جاتے تھے اور اس کے لئے قرآن شریف پڑھتے تھے یہ ہیں وہ قاضی صاحب جنہیں بعض نے منکرین میں سے بہت ہی وقت کہا ہے ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ مزار پر جمع ہو کر قرآن پڑھنا جائز ہے اور مذہب مختار یہی ہے ۔

## فاتحہ مرحہ سوم تہلیم ربی عرس وغیرہ کا بیان

شرح برنخ وغیرہ میں ہے اخراج النس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللبلة الا دلی عسيرة علی المیت فتصد قواعنه وینبغی ان یواظب علی الصدقة للمیت سبعة ايام وقيل اربعون روایت ہے انس بن مالک سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلی رات سخت ہے میت پر پس خیرات کرو واسطے اسکے اور چاہئے کہ سات دن تک ہمیشہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے اور بعضوں نے کہا کہ چالیس دن تک اس لئے کہ ان دنوں میں میت کا میلان اپنے گھر کی طرف ہوتا ہے فتاویٰ غائب میں ہے یتستحب ان یتصدق عن المیت الی ثلثة ايام وان زاد علیہ فهو افضل یعنی مستحب ہے کہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے تین دن اور بعضوں نے لکھا ہے سات دن تک اور بعضوں نے چالیس دن تک یہ روایتیں خزائن الروایا اور شرح برنخ وغیرہ میں ہیں اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی لکھا ہے تفسیر عزیزی میں کہ موت کے بعد اپنے اہل خانہ کی طرف لگاؤ باقی رہتا ہے زندوں کی مدد مردوں کو خوب پہنچتی ہے اور وہ اُمیدوار رہتے ہیں صدقات اقربا وغیرہ کے۔ مدارج النبوة میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۷۰ روز سویم بخانہ اہل عوارقن و دعائے خیر کردن و طعام فرستادن سنت است از انکہ حضرت رحمۃ عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز سویم بخانہ آل جعفر بن ابی طالب تشریف برد و فرزندان جعفر را دلاری نمود و دعائے خیر کرد مرایشان را و طعام فرستاد انتہی ترجمہ۔ مدارج النبوة میں ہے کہ تیسرے دن ماتم والوں کے گھر میں جانا اور دعائے خیر کرنا اور کھانا بھیجنا سنت ہے اس سبب کہ حضرت رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم تیجہ کے



دن آل جعفر ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر تشریف لیگئے اور حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے صاحبزادوں کی دلداری کی اور دعائے خیر خاص ان کے لئے فرمائی اور کھانا بھیجی اس سے یہ ثابت ہوا کہ تیجہ کے روز اہل میت کے گھر کھانا بھیجا اور دعائے خیر کرنا سنت ہے تفسیر غزیری میں سورۃ اذا السمار انشقت کی تفسیر میں والقسم اذا انشقت کے نیچے مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس طرح تحریر فرماتے ہیں مدد زندگان بر دکان دریں حالت زود میرسد و مردگان منتظر لحوق مدد از ایں طرف میباشند و چنان گمان بردند کہ ہنوز زندہ ایم ولہذا حدیث شریف در احوال قبرا وارد است کہ مردہ مسلمان در انجامی گوید و دعویٰ اصلی یعنی بگذاردیم را تا نماز خوانیم و نیز وارد است کہ مردہ دلائل حالت مانند غریق است کہ انتظار فریاد رسی می برد و صدقات و ادعیہ و فاتحہ دریں وقت بسیار بکاری آید و ازین ست کہ طوائف بنی آدم تا یکسال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت دریں نفع امداد و کوشش تمام نمایند الی آخرہ (تفسیر فتح العزیز پارۃ عم سورۃ اذا السمار انشقت) ترجمہ - اس حالت میں مردوں کو زندہ کی مدد بہت جلد پہنچتی ہے۔ اور مردے اس طرف سے مدد پہنچنے کے منتظر رہتے ہیں۔ ان کو گمان ہوتا ہے کہ ہم زندہ ہیں۔ اسی لئے حدیث شریف میں احوال قبر میں وارد ہے کہ مسلمان آدمی و ماں (نیکوین سے) کہتا ہے۔ مجھ چھوڑو میں نماز پڑھوں گا اور یہ بھی وارد ہے کہ مردہ اس حالت میں ڈوبنے کی مثل فریاد رسی کا منتظر ہوتا ہے۔ اور صدقے دعائیں فاتحہ اس وقت اس کے بہت کام آتی ہیں۔ یہی باعث ہے کہ بنی آدم کے گروہ ایک سال تک اور خاص کر چالیس روز تک موت کے بعد اس نفع کی امداد کے اندر پوری کوشش کرتے ہیں۔ اس عبارت شاہ صاحب سے تیجہ در سوئے و دیوین اور چالیسویں اور سہ ماہی اور ششماہی و برسی سب کا ثبوت کامل کیا جس کا دل چاہے تفسیر غزیری فارسی نکال کر دیکھ لے۔ یہ مضمون مع بعض مضامین زائد نہیں پایوگا۔ ارباب انصاف خیال فرمادیں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے آیام مردہ کی امداد وغیرہ کے لئے کیا علت صحیح شرعی پیدا کی کہ مردہ کا دل ان آیام میں کچھ ادھر ہوتا ہے کچھ ادھر اور زندوں کی مدد ان آیام میں جلدی پہنچتی ہے پھر اس علت صحیحہ پر ثبوت کیا یہ حکم کہ اس سبب سے یہ بات کہ آدمی اپنے اموات کو ایک برس تک اور خاص کر ایک چلہ تک مدد کرتے ہیں دیکھتے برس دن تک کی امداد میں یہ رسیں سب مردہ اہل اسلام یعنی سوئم دہم چہلم بستم ششماہی سالینہ سب داخل ہیں پھر شاہ صاحب نے اس رولج اسلام کو رد نہیں کیا بلکہ اسکی تصدیق فرمائی۔ یعنی اپنے مدعا پر اس امر مردہ کو دلیل لائے پس بطور دلیل لانا شاہ صاحب کا اس امر معین مقرر و واجبی کو اور نہ رد کرنا اس کو کسی وجہ سے دلیل صحیح اسپر ہے کہ یہ فعل جو عام طور پر طوائف بنی آدم میں رائج ہے حق اور صحیح ہے۔

وارثان میت کی تعزیت کے واسطے شرع شریف میں تین روز مقرر کئے گئے ہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولا یاس کاہل المصیبة ان یجلسوا فی البیت او فی مصیبت ثلاثۃ ایام والناس یا تو نہم ویجزو نہم یعنی کچھ مضائقہ نہیں مصیبت زدوں کو بیٹھنا گھر میں یا مسجد میں تین روز تک اسیں آدمی آویں گے ان کے پاس اور تسلی اور تشفی دینگے اہل ماتم کو انتہی۔ تیسرے دن کے معین کرنے میں یہ بھی مصلحت سمجھی گئی کہ ان آیام میں آمد رفت اہل تعزیت کی رہتی ہے لوگوں کے بلانے اور جمع کرنے میں چنداں مشقت نہوگی اجتماع مومنین سہولت سے ممکن ہوگا اور یہ بھی ہے کہ جو قرب جوار کے مواضع و قصبات میں ان کے اقربا و دوست آشنا رہنے والے ہیں



بعد وصول خبر وہ بھی اکثر شریک امداد فاتحہ و ختم قرآن و کلمہ طیبہ کے ہو جاویں گے پس تعیین تیسرے دن کی مبنی اس  
مصلحت پر ہے اور تعیین کچھ ہماری مقرر کی ہوئی نہیں بلکہ قدیم الایام سے علما و دین اور مفتیان شرع متین کی  
قراردی ہوئی ہے جیسا کہ ملا علی قاری اور سیوطی اور علامہ عینی وغیرہم کے کلام سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جمیع مذہب  
کے علما و صلیا کل شہروں میں کل زمانوں میں جمع ہو کر ختم قرآن کرتے رہے ہیں اس پر اجماع امت ہے باقی جو  
بیہودہ باتیں لوگوں نے نکالی ہیں مثلاً اس میں شادی کے سے تکلف کرنا عمدہ عمدہ فرض بکھانا یہ باتیں جیسا ہیں  
چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام شرح سفر السعادت میں صاف اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے ۱۱ اما اس  
اجتماع مخصوص روز سیوم و ارتکاب تکلفات دیگر و صرف اموال بے وصیت از حق یتامی بدعت است و حرام انتہی  
نیز اپنے ترجمہ فارسی مشکوٰۃ باب البکار عن المیت میں لکھتے ہیں ۱۲ باک نیست پوشیدن تاسہ روز در خانہ یاد مسجد  
و آنچه مردم در ایں زمان از تکلفات کنند ہمہ بدعت و شیخ و ناما شروع است ۱۳ کلام شیخ سے ثابت ہوا کہ مصیبت زدوں کو  
بیٹھنا گھڑیں یا مسجد میں تین روز تک جائز ہے لیکن نتیجہ کے دن اس مخصوص صورت سے فقط جمع ہونا اور تکلفات  
بیجا کرنا اور یتامی کا مال بے وصیت صرف کرنا بدعت اور حرام ہے کیونکہ فناوی عنیزی کے صفحہ ۴۴ میں شاہ صاحب  
فرماتے ہیں ۱۴ دوم آنکہ بہیت اجتماعیہ مردمان کثیر مجتمع شوند و ختم کلام اللہ کنند و فاتحہ بر شیرینی و طعام نمودہ تقسیم  
در میان حاضران نمایند ۱۵ ایں معمول در زمانہ پیغمبر خدا و خلفائے راشدین نہ بود اگر کسی ایں طور کند باک نیست  
زیرا کہ درین قسمتیج نیست بلکہ فائدہ احیاء و اموات حاصل میشود ۱۶ (ترجمہ) قبروں پر سال میں ایک دن معین  
کر کے جانے کی، دوسری صورت یہ ہے کہ بہیت اجتماعیہ کثیر آدمی جمع ہوں اور ختم کلام اللہ کریں اور شیرینی  
یا کھانے پر فاتحہ دیکر حاضرین میں تقسیم کر دیں یہ طریقہ زمانہ پیغمبر خدا و زمانہ خلفائے راشدین میں معمول نہیں تھا اگر کوئی  
اس طرح کرے کوئی حرج نہیں اسلئے کہ اس طریقہ میں کوئی برائی نہیں بلکہ زندوں اور مردوں کو فائدہ حاصل ہوتا ہے  
شاہ صاحب کے اس جواب سے چند باتیں معلوم ہوئیں ۱۷ عوس کے لئے دن معین کرنا جائز ہے ۱۸ قبروں پر  
بہیت اجتماعیہ آدمیوں کا جمع ہونا جائز ہے ۱۹ شیرینی یا کھانے پر فاتحہ دینا اور حاضرین میں تقسیم کرنا جائز ہے  
خواہ ان حاضرین میں مالدار بھی ہوں ۲۰ جو امر زمانہ رسالت و زمانہ خلفائے راشدین میں معمول نہ ہو اگر اس میں  
کچھ برائی نہ ہو تو جائز ہے شاہ صاحب موصوف ہمیشہ ہر سال اپنے والد کا عوس کیا کرتے تھے ان پر مولوی عبدالحکیم  
صاحب ملتانى نے یہ اعتراض کیا کہ تم نے عوس کو فرض سمجھ لیا ہے سال بال کرتے ہو؟ اس کا جواب شاہ صاحب  
مرحوم نے تحریر فرمایا جیسا کہ زبدۃ النصائح کے صفحہ ۲۴ میں مرقوم ہے ۲۱ کہ ایں طعن مبنی است بر جہل حال مطعون علیہ  
زیرا کہ غیر از فرض شرعیہ مقررہ لا یمکن فرض منبہ اند آرسے زیارت قبور و متبرک بعت جو صالحین و تلاوت قرآن  
و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر حسن و خوب است بہ اجماع علما و نویین روز عوس آنست کہ آں روز مذکر انتقال  
ایشان باشند از دارالعمل بدارالتواب ۲۲ شاہ صاحب کے کلام سے معلوم ہو گیا کہ فاتحہ بخود طعام و شیرینی رسوم صاحب  
مقررہ صلیا و معمول بہ علما سے ہے حضرت قطب عالم شیخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوب صدو  
ہشتاد و دوم مکتوبات قدوسی میں جناب مولانا جلال الدین قدس سرہ کو لکھتے ہیں ۲۳ اعاس پیران بر سنت پیسراں  
بہ سماع و صفائی جای دارند یعنی پیران طریقت کا عوس ان بزرگوں کی روش پر سماع اور صفائی کیساتھ جاری



رکھیں صفائی کے لفظ سے خالی ہونا منکر است ظاہر ہو اور فائدہ نکل غریب میں بھی عرس خالی منکر است جاری رہا ہوا جو کوئی خاندان  
 شاہ صاحب میں ہو نیکیے باوجود اپنے بزرگوں کا کلام مرد کرے اسکو اختیار ہو حضرت شاہ عبد الرحیم صاحب کا حال سنئے حضرت  
 شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جو چالیس حدیثیں عالم رویا کی نقل فرما کر اس کا نام الارائشیں فی مبشرات النبی الامین رکھا ہوا  
 اسکی بانیسویں حدیث میں نقل کیا کہ مجھ کو میرے والد ماجد نے خبر دی کہ میں ایام وفات رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم پر  
 کھانا کیا کرتا تھا تاکہ اسکے ذریعے اتصال حاصل ہو ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ ایک سال مجھ کو کچھ مانتہ نہ آیا جس سے کھانا پکوانا  
 صرف چتے بھنے ہوئے موجود تھے وہی لوگوں میں بانٹ دئے۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ آپ کے آگے  
 وہ چنے رکھے ہوئے ہیں اور آپ ایسے خوش ہیں کہ شامت چہرے پر ظاہر ہو ایک عبارت فقہی کے ملاحظہ فرمائیے رد المحتار میں ہے دوی  
 ابن شیبہ ان البقی صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی قبور الشهداء باحد علی داس کل حول الحدیث (ترجمہ ابن شیبہ نے  
 روایت کی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہدائے اہل بیتوں پر ہر سال کے اول تشریف لیا کرتے تھے۔ یہی عرس کی اصل ہے  
 جب حضور نے شہدائے اہل بیت پر سالانہ تشریف لیا تا ثابت ہو تو کون ہتی ہو جو حضور کی سنت کے اتباع کو موجب برکت نہ سمجھ گا  
 اور جب اس سنت کی اتباع کیلئے کثرت لوگ پہنچنے کو آپ ہی اجتماع ہو جائیگا پھر وہاں پہنچ کر تلاوت قرآن و ذکر و ایصال ثواب بہترین  
 مشاغل میں اور یہ زیارت کی سنتیں بھی ہیں بعض نے فتاویٰ بزاز پر یہ عبارت اہل بیت کے روز سوم کھانا تیار کر نیچے متعلق نقل کی ہو کہ  
 مکروہ ہو تیار کرنا کھانے کا پہلے دن اور تیسرے دن اور بعد ہفتہ کے اور یہ نہیں ظاہر کیا کہ اس میں برادری کی دعوت کو مکروہ کہا گیا ہو اور  
 نہ بزاز پر یہ عبارت نقل کی ہو دان اتخذوا طعاماً للفقراء کان حسناً یعنی اہل بیت فقیر کیلئے کھانا تیار کریں تو اچھی بات ہو اگر  
 صاحب بزاز نے نزدیک کر اہت طعام مذکور باعث تعین ایام ہوتی تو یوں کہتا دان اتخذوا الطعام فی غیر الايام المخصوصة  
 کان حسناً یعنی ان دنوں مخصوصہ کے سوا کسی اور دن میں کھانا تیار کر لیا بھی بات ہو لیکن معلوم ہوا کہ صاحب بزاز نے یہ بات  
 باعث تخصیص ایام نہیں بلکہ اسلئے ہو کہ وہ لوگ غریبوں کو نہیں کہلاتے تھے محض سفاخر یہ طور پر اپنے دوست آشنا وغنیا کتبہ والوں کو  
 کہلاتے تھے۔ اس واسطے کہ صاحب بزاز نے کہ کھانا تیار کریں واسطے غریبوں کے تو اچھی بات ہو۔ فتاویٰ قاضی خاں کی کتاب فی النظر والاباحۃ  
 میں ہے فرماتے ہیں کہ ایام مصیبت میں غیافت ہزارانہ تکلیفی مثل شادی کیونکہ وہ سرور میں ہوتی ہے پس مصیبت میں نہ چاہیے اگر فقرار  
 کیلئے کھانا پکا دیا تو اچھا ہو۔ نیز جانا چاہیے کہ شارح منیۃ المصلیٰ نے عبارت بزاز نقل کر کے ہسکوز دیا ہو اور اس کھانیکا مکروہ ہونا مسلم  
 ہی نہیں کھا اور اس کراہت کو خلاف حدیث بتایا ہو اور حدیث جریر بن عبد اللہ بزاز پر کے حکم کراہت کا مدار ہو اسکو طعام وقت ہو پر  
 حل کیا ہو۔ اسکے علاوہ طعام بعد دفن کے جو ارچہ حضرت عاصم ابن کلیب کی حدیث سے استناد کیا ہو علی میں ہو دلائیلا عن نظر لاند  
 لا دلیل علی الکراہۃ الا حدیث جریر بن عبد اللہ واما دلیل علی کراہۃ ذلك عند الموت فقط علی انه قد عارضہ  
 ما رواہ الامام احمد بسند صحیح و ابو داؤد عن عاصم بن کلیب عن امیہ عن رجل من الانصالی قال خرجنا مع رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازۃ فرأیت رسول اللہ و هو علی القبر یوصی الخاف الحدیث (ترجمہ) بزاز نے کلام نظر و عمر میں  
 سے خالی نہیں کیونکہ اس حدیث جریر بن عبد اللہ کے سوا کراہت کی کوئی دلیل نہیں اور حدیث جریرہ فقط موت کے وقت اہل بیت  
 کے کھانا تیار کر نیکی کراہت پر دلالت کرتی ہو علاوہ بریں یہ بات ہو کہ اسکے معارض وہ حدیث ہو جسکو امام احمد نے بسند صحیح و ابو داؤد نے عام  
 ابن کلیب سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے ایک انصاری سے روایت کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں  
 گئے میں حضور کو دیکھا قبر پر گور کن کو فٹنے تھے کہ قبر کو پستی سے کشادہ کر اور سرہانے کشادہ کر پھر جب بود دفن آپ واپس ہو تو حضور کو



میت کی بی بی کی طرف سے ایک عورت کو نوا لاوا۔ آپ نے قبول فرمایا اور تشریف لائے اور کھانا حاضر کیا گیا حضور نے اپنا دست مبارک کھا  
 اور قوم نے ہاتھ ڈالے اور کھانا شروع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دین اقدس میں لقمہ پھرتے تھے اور نکتے نہیں پھر آپ ارشاد  
 فرمایا کہ میں جانتا ہوں یہ گوشت ایسی بکری کا جو اپنے مالک کی بغیر اجازت لیگتی ہو عورت کے دریافت کیا گیا اُس نے عرض کیا کہ یا رسول  
 اللہ میں نے بقیع کی طرف بکری خرید کر لے لی تھی تو میں نے اپنے بڑے دوست کے پاس جس نے بکری خریدی تھی پیام بھیجا کہ جس قیمت پر بکری خریدی ہے  
 میرے پاس بھیج دو وہ نہ ملا تو میں نے اس کی عورت کے پاس آدمی بھیجا اُس نے مجھے بکری بھیجی تب حضور نے فرمایا کہ کھلا دے یہ کھانا قید کو  
 یہ حدیث اہل میت کے کھانا تیار کرنے کی اجازت اور اس کی دعوت دینے کے جواز پر دلالت کرتی ہے پس جبکہ خود شائع مینہ المصلیٰ نے  
 کراہت کو مسلم نہ رکھا ہم بھی مسلم نہیں رکھتے جن حضرات نے یہ عبارت بزازہ کی شرح مینہ سے نقل فرمائی تو ایک سطر کے بعد شرح  
 مینہ میں ہنر اعتراض لکھا تھا کیوں نہ نقل فرمایا الحاصل حدیث عاصم بن کلیب سے ثابت ہوا کہ اہل میت کی دعوت قبول  
 کرنی جائز ہے اور چونکہ نبی کریم بھی سب جماعت کی قیادت کیا تھا انھیں کھانے کیلئے بیٹھے تو یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی غنی عی جو مصرف صدقہ نہیں ایسی  
 دعوت میں شریک ہو جائے دست ہو پس مبنی جواز کا اس بات پر رد واجب اہل میت کھانا تیار کریں نہ واسطے ریا و سمعہ کے بلکہ نظر ثواب  
 قربت وہ جائز ہے مولانا شاہ عبدالغنی محدث رحمۃ اللہ علیہ جن سے مولوی رشید احمد گنگوہی نے حدیث پر مبنی تھی کتب النجیح الحی ج  
 شرح ابن ماجہ میں لکھتے ہیں واما صنعة الطعام من اهل الميت اذا كان للفقراء فلا بأس به لان النبي قبل دعوة المذمة التي مات  
 زوجه اكل في سمن ابی داؤد یعنی کھانا تیار کرنا اہل میت کا جب نظر ثواب فقرہ کیلئے ہوئے کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے قبول کی دعوت اس عورت کی جب کا خاوند مر گیا تھا جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے یعنی وہ حدیث عاصم بن کلیب کی جس کا حال دہر  
 لکھا گیا اور کھانا اعلیٰ قاری نے مرقاۃ میں بذا الحدیث لفظ ہر پر علی مقرر صحابہ مذہبنا میں انہ بکرہ اتخاذا الطعام فی الیوم  
 الاول والثالث وبعلا سبوع یعنی یہ حدیث عاصم بن کلیب کی ظاہر کھلے طور پر کرتی ہے اس مسئلہ کو جو پہلے مذہب لوں نے قرار دیا ہے  
 کہ کھانا تیار کرنا پہلے روز اور تیسرے دن اور ہفتہ بعد مر وہ اس کے بعد اعلیٰ قاری نے اپنے مذہب لوں کی وجہ بیان کی کہ وہ خلاف حدیث  
 کیوں حکم دیتے ہیں ان کا حکم محمول ہے ایسے مقامات پر کہ جس کے وارثوں میں کوئی چھوٹا لڑکا نابالغ ہو یا یہ کہ بالغ ہو لیکن غائب ہو یا  
 موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن اس کی رضامندی نہیں معلوم ہوتی اور کیا جائے یہ کھانا خاص مال ترکہ سے اور نہ کیا ہو دے کسی ایک  
 وارث نے اپنے مال سے اور آخر عبارت میں لکھا و تخوذ لک یعنی جیسے عذر ہم نے بیان کئے ہیں ایسے ہی اور عذر مثل ریا و سمعہ وغیرہ  
 جب پیش آئیں گے ان کے سبب کھانا میت کا منع کیا جا دیکھا ہمارے صحابہ مذہب کی غرض یہ ہے کہ یہ نہ کہ اہل میت کا دعوت کرنا اگر محض  
 ثواب کیلئے ہو اور موافق مذکور سے خالی ہو تب بھی مکروہ ہے حاشا و کلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جس  
 فعل کے فاعل مجھے ہوں وہ ہرگز مکروہ نہیں الحاصل باقرار محدثین یہ حدیث مرفوع عاصم بن کلیب در باب جواز طعام اموات ایک  
 اصل عظیم ہے اس کے مقابل میں سید کا قول حجت نہیں ہو سکتا بعض نے امام نووی کا قول نقل کیا ہے اور شرح منہاج کا حوالہ دیا ہے۔  
 عبارت شرح منہاج کی یہ ہے ولا اجتماع علی المتقوی فی الیوم الثالث و تقسیم الورد والعود اطعام الطعام فی الایام الخمسة کا الثالث  
 والخامس وغیرہ بدعت منوعہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ بعض آدمیوں نے بعض شہروں میں کھانا قبر پر لیا اور اسی جگہ جا کر کھانا رسم کر لیا تھا  
 اس کو اہل فتویٰ نے منع کیا کہ مکروہ ہے کھانا لیا جائے قبر مرده پر یا یا م مخصوصہ میں فتاویٰ بزازہ میں تصریح ہے قبر پر کھانا لیا جائے۔ ویکہ نقل  
 الطعام الی القبر فی اللواتم یعنی مکروہ ہے کھانا لیا جائے قبر مرده پر یا یا م مقرر میں اور ضابطہ الاحکامات بھی اس کی تصدیق پہنچتی ہے کہ لکھا ہے و یشرع  
 الشرع عند الضبونی الحدیث الاکل فی المقابر بقی القلوب یعنی پیتے ہیں مشریت قبروں کے پاس حالانکہ حدیث میں آیا ہے کہ کھانا



قبرستان میں سخت کر دیتا ہوں دل کو پس علماء دین نے وجہ ممنوع اور مکروہ ہونے کی مخالفت حدیث شریفہ کے بیان کی ہے کہ احادیث سے  
قبور پر کھانا پینا منع ہے یہیں لکھا کہ یہ کھانا اور دواں جاکر تکلفات بہودہ کرنا باعث خاص کر لینے دن کے مکروہ ہے اور ظاہر ہے کہ ان  
ملکوں میں جو فاتحہ دسویں بیسویں چالیسویں وغیرہ کی کرتے ہیں مقابر پر نہیں کرتے تو وہ جائز ہوتی بعض تابعین نے بحوالہ ملا علی قاری  
ایک عبارت علامہ طبری کی نقل کی ہے اس عبارت میں ہے "من اصر علی امر مندوب وجعل عونا ولم یعمل بالرحمة فقد اصاب الشیطان  
من الاضلال فلیف من اصر علی بدعة" ترجمہ ہے کہ جس شخص نے کسی امر مستحب پر اصرار کیا اور اس کو واجب سمجھا اور رحمت پر عمل نہ کیا  
اُس پر شیطان کا قریب کچھ نہ کچھ چل گیا۔ سنئے اس عبارت میں غیر واجب کو واجب جاننا مذموم بتایا گیا ہے تو فاتحہ تہجد وغیرہ کو کوئی بھی  
واجب نہیں جانتا لہذا یہ عبارت اس متعلق ہی نہیں ہونی اگر کسی زمانہ کے لوگ ایسا سمجھتے تھے ہوں تو ان کا حکم آجکل کے مسلمانوں  
پر کیسے جاری ہو سکتا ہے اور تازہ وزارتہ و زراعی بعض نے شاہ ولی اللہ صاحب کے وصیت نامہ کی یہ عبارت نقل کی ہے دیگر از عادت شنیعہ  
مردم اسراف است و دائم و چہلم و ششماہی و سالینہ الخ اور یہ بالکل فضول نقل کی ہے میں کہیں نہیں ہر تہجد جاننا مذموم بلکہ چہلم و فاتحہ دوسری میں  
اسراف کرنے کو برا بتایا ہے اس سے نتیجہ عرس کی ممانعت کہاں نکلی بلکہ اجازت نکلی کہ اسراف بڑا ہی بے اسراف درست ہے اور ظاہر ہے کہ صدقہ  
ایصال ثواب کو کوئی اسراف کہہ نہیں سکتا اسکے علاوہ اگر کوئی اور اسراف ہو تو وہ تہجد اور چالیسویں میں داخل نہیں اسکے مذموم ہونے سے  
اسراف کا ترک لازم آئے گا کہ فاتحہ تہجد چالیسویں وغیرہ کا الحاصل شاہ صاحب نے چہلم وغیرہ کے کھانے کھانا نیکو نہیں منع کیا بلکہ اسراف  
کرنے کو عادت شنیعہ لکھا ہے شاہ صاحب کا منشا اسکے بند کرنے میں بند کرنا اسراف کا ہے چنانچہ اسکی بڑائی انہوں نے بیان کی ہے اور ہم بھی  
اسکو برا کہتے ہیں علامہ شامی نے ضیافت اموات کی شفاعت میں لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ موتی کے کھانوں میں تبدیل اور شہیں  
روشن کیجاتی ہیں اس طرح کہ محافل شادی میں بھی انہوں اور طبلہ بجتے ہیں اور گانا خوش آوازی سے ہوتا ہے عورتیں اور بے ریش لڑکے  
آتے ہیں جو کچھ قرآن پڑھتے ہیں اسکی مزدوری لیتے ہیں یہ یہ خلاصہ عبارت شامی کا جواب الجائز میں ہے معلوم ہوا کہ بعض جگہ ایسے  
اسرافات جاری ہو گئے تھے اور یہی طرح جو خاص اپنے احباب اور برادران اغنیاء میں حصص بطور توہندی تقسیم کرتے ہیں وغیرہ کو نہیں کہتا  
وہ بھی فی الجملہ اسراف اور خود نمائی میں خلل ہے و وضع ہو کہ شرح منہاج میں جو گرا کہ ششماہی و سالینہ وغیرہ کا کھانا مکروہ ہے اس میں ایک یہ بھی  
سبب ہے کہ جو سختی پس کھانے کے میں انکو نہیں کھلاتے اور کھانا اس طرح کا تکلفی پکاتے اور اس میں طرح طرح کی زینتیں کرتے ہیں جس طرح  
شادی عوی کے کھانے میں دستور ہے ایسے کھانا نیکو فقہاء منع کرتے ہیں فتح القدیر وغیرہ میں ہے کہ احباب کی ضیافت تکلف اور زینت  
کے ساتھ اہل میت لے کر کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ بات مرد میں جائز ہے موت میں مرد و کہاں الحاصل جس فقہیہ کے کلام میں نعمت  
ہو وہ ایسے قسم کے کھانے کی ممانعت ہو دلی اسکی یہ ہے کہ صریح بزاز یہ وغیرہ میں موجود ہے "وان اتخذوا طعاما للفقرا کان حسنا" جو لوگ تعینات  
کے ساتھ ان فاتحات کو جائز کہتے ہیں وہ سب شرط کرتے ہیں کہ محض غنیا کو کھلا دینا ثواب صدقات میں معتبر نہیں چنانچہ محققہ المصلح میں ہے  
"سازی طعام مردہ چوں روزیوم مفتم چل باید دی درویش اور نہ نباشد معتبر مولوی رشید احمد اور ان کے متبعین کہتے ہیں کہ سیوم  
میں مشابہت ہو کفار ہونے کی اور حدیث میں ہے تشبہ بقوم فہو ہم۔ سو جواب اس کا یہ ہے کہ تشبہ مصدر مشتق ہے لفظ تشبہ بالکسر شبہ  
کے معنی مانند پس تشبہ کے معنی مانند کسی کے ہو جا تا ہے معنی تشبہ کے معلوم ہوتے اب ہم منکرین سے دریافت کرتے ہیں کہ سیوم کونسا  
کس بات میں مانند ہونے کے ہو جاتے ہیں ہم قرآن پڑھتے ہیں وہ قرآن نہیں پڑھتے اور ہم کلمہ طیبہ پڑھتے ہیں جو کفر شکن ہے وہ کلمہ  
نہیں پڑھتے ہمارے دوست احباب اور برادری جمع ہو کر کلمہ کلام پڑھتے ہیں ان کی برادری جمع ہو کر کچھ نہیں پڑھتی فقط اور غایت سے  
دکان اسکی کھلا دیتے ہیں اور قلم سیاہی کتاب وغیرہ کو ماتھے لگا کر سوگ دے کر دے دیتے ہیں اور کچھ ان کے یہاں اگر پڑھتا ہے تو فقط ایک طرف



برہمن پندت پرتناری وارتان میت اور بھائی برادری اور دوست آشنا کچھ نہیں پڑتے وہ اجتماع اور قسم کا جو اور ہمارا اجتماع وہ ہے جو  
 باجماع اہل صلاح و دیانت جائز ہو جس کا علامہ یعنی شراح ہدایہ کی عبارت گزرنے کی اور اگر کوئی مشابہت اس کا نام رکھے کہ انکے یہاں رسوم کفر  
 ہوتے ہیں تہاے یہاں رسم اسلام یعنی کلمہ و قرآن ہوتا ہو تو انصاف کرنا چاہیے کہ یہ مشابہت کیا ہوئی یہ تو مخالفت ہوئی یعنی ہم وہ  
 کام کرتے ہیں جو مخالف کفار میں کا فزہ کام کرتے ہیں جو مخالف اسلام میں وہ اپنے کام کرتے ہیں ہم اپنے مثلاً مغرب کے وقت اور عشا اور  
 صبح صادق کے وقت ہم لوگوں اذان کہی اور غار پڑھی انہوں نے ان تینوں قانونین قوس بجایا پوجا کیا اب کوئی یہود اس کو مشابہت قرار  
 دینے لگے کہ ان دو قانونین میں اپنے طور کی عبارت کی انہوں نے اپنے طور کی پس اتنا اوقات تشبہ پیدا ہو گیا تو سب عقلا اس کی ہرزہ داری اور غم  
 پر قہقہہ مارینگے اور یہ طریق جج ججی لوگ بیت اللہ شریف سے واپس ہوئے وقت اب زمرہ لادیں نو کوئی یادہ کو کہنے لگے کہ یہ تو تشبہ ہنود ہو گیا وہ بھی  
 اپنی عبادت کا ہے واپس ہوتے ہوئے گنگا کا پانی لاتے ہیں تم پانی زمرہ شریف کا لاتے تو سمجھنا چاہیے کہ یہ خرافات یہود تشبہ ہیں کالی سخت  
 بیعت کی دلیل و تیس واضح ہوا کہ اگر من جرتہ بہ نظر ظاہری میں پیدا ہو جائے تو وہ ہرگز شرعاً ممنوع نہیں درناستہ یہ کہ فقط تیس دن کی مناسک  
 میں بھی مشابہت قوم ہنود کی نہیں پائی جاتی اسلئے کہ ہنودوں میں جنس تو میں عجیبہ کی قابل نہیں ہیں سوائے ساتھ تو کچھ بھی مشابہت ہوئی  
 اور عقاب میں انکے ساتھ بھی مشابہت نہیں کیونکہ ان لوگوں کے قوانین متعلق گردش کو اکسے ہیں تیسرے دن تیسرے دن لوگ جب کرتے ہیں  
 کہ گرد سامنے ہوا اور گرنچک کی گرہ جو پانچ پنچتر ہیں سامنے آجاتے ہیں تو جو وقت تک وہ گردل نہیں ملتی تیس نہیں ہوتا کچھ بھی چار دن بھی پانچ  
 دن میں کیا جاتا اور مسلمان تیسرے دن سے آگے نہیں ٹلاتے ان کو کو اکسے کچھ بحث نہیں انہوں نے شرع سے اصل پیدا کر کے کسی امر خیر  
 کیلئے بنا بر مصالح میں معین کر لینا جائز ہے نہ معین کیا نعین اہل اسلام شی دیگر ہوا نعین ہنود شی دیگر پس حکم تشبہ باعث مشارکت ہوئی بھی  
 ٹوٹ گیا اور یہ مسئلہ شرعی ہو کہ جب ہم اسے اور کفار کے درمیان کسی امر میں تفاوت اور امتیاز پیدا ہو جاتا ہو تو حکم تشبہ باطل ہو جاتا ہو جب سامنے  
 لغوی شن چکے اب معنی شرعی سامنے صاحب بحر الرائق قاضی خاں سے نقل کرتا ہو کفار کیا تشبہ ہر بات میں مکروہ نہیں فانا نکل نشر شب  
 کما یفعلون یعنی اسلئے کہ ہم بھی یہ طریق کھاتے پیتے ہیں اور دھنڈا میں ہو کہ اگر آدمی ارادہ کرے انکے ساتھ مشابہت  
 کا اور جس چیز میں مشابہت کرتا ہو وہ شرع میں مذموم بھی ہو شوق تشبہ مکروہ ہوا اور مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے اور مولوی سمیع صاحب  
 کی تحریر سے بھی رسالہ رفع یدین میں معلوم ہوا ہو کہ انہوں نے مشابہت کے مکروہ ہونے میں قصد کو معتبر رکھا ہو یعنی جب نہ پر اعتراض کیا گیا کہ  
 ان ملکوں میں رفع یدین کرنے میں تشبہ و رافض کے ساتھ لازم آتا ہو اسلئے جواب میں لکھتے ہیں کہ ہم رفع یدین میں ارادہ تشبہ فرقوں گمراہ کا نہیں  
 کرتے بلکہ اتفاقاً موافقت لازم آجاتی ہو انتہی ملا علی قاری شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں کہ ہم کو مشابہت کافروں اور بدعتیوں کی کیا اسی بات  
 میں منع ہو جو انکے دین کا متغہ اور بختہ علامت انکے فرقہ کی ہو اور ان میں منع مشابہت ہر مباح بدعتوں میں اب خیال کرنا کیا مقام ہو کہ تشبہ  
 جو حدیث میں منع اسلئے یعنی میں شرعاً ہر مکروہ ہنود سے کسی بات میں مشابہت نہیں نہ قرآن پڑھنے میں نہ چڑوں پر کلمہ پڑھنے میں یہاں تک کہ  
 تیسرے دن کے تعین میں بھی شرکت نہیں کیونکہ انکے نعین ملتے جلتے ہیں بابت تشبہ میں مذکور کے پس تشبہ لغوی و شرعی کیسے طرح کا  
 ہم کو انکے ساتھ نہیں الحمد للہ علی ذلک اسماعیلی سب کے سب اس مسئلہ میں بے سمجھے ہو چکے حکم تشبہ لکھا ہے یہ ہیں اور حدیث نبوی من تشبہ  
 بقوم فهو منهم کو نہایت درجہ بے عمل پڑھتے ہیں ضمال ہو لاء القوم کا یکا درون یقہ ہوں حل بیتا۔

خاتم المفسرین والمحدثین حضرت شاہ عبدالغنی صاحب کے تمام فائدہ میں تیس کا درج تھا شاہ ولی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بھی تیس کا  
 شاہ صاحب نے اپنے بھائیوں کا بھی تیس کیا شاہ صاحب کے ملفوظات میں ہر روز رسوم کثرت ہجوم مردم اس قدر بودند کہ برین از حساب است  
 و شتا و یک خیم کلام امر بشمار آمد و زیادہ ہم شد باشد و کلام احمد شریف (ملفوظات صفحہ ۸۷) یعنی تیس کے روز آدمیوں کا ہجوم اس



کثرت سے تھا کہ شمار میں نہیں آ سکتا۔ کیا ایسی ختم کلام اللہ شریف شمار میں آئے اور شاید اس سے زیادہ بھی ہو گئے ہوں اور کہہ کی توانہا نہیں۔  
 اگر کوئی یہ کہے کہ مطلق ایصال ثواب کے جائز اور حرج نہیں تو کی طرح کا شہ نہیں مگر تعین یوم و تخصیص تاریخ ایصال ثواب میں ناجائز ہے  
 تو ہم کہیں گے کہ تخصیص وجہ مانعت قرار دینے کے کیا معنی اگر یہ میں کہ نفس ایصال معراج خصوصیات تو جائز ہے اور خصوصیت ناجائز  
 کر دیا تو یہ کلام بے معنی ہے اس لئے کہ شئی من حیث ہو معراج خصوصیات تو صرف کیلئے ہی مرتبہ ہر وہ خارج میں پائی نہیں جاسکتی کہ جو چیز خارج میں  
 موجود ہوگی وہ ضرور مختص ہو کر موجود ہوگی تو جب وہ متحقق ہی نہیں تو وہ نہ جائز ہے نہ ناجائز ہے کہ یہ دونوں فعل مکلف کی صفات ہیں اور افعال  
 مکلفین معراج خصوصیات متحقق نہیں لہذا خصوصیت کو ناجائز کہنے کے معنی یہی ہیں کہ ایصال ثواب ہی کو ناجائز کہا جاتا ہے اور اس کو منع کرنا  
 ایک حیلہ ہے اور جب ہم ایصال ثواب کو احادیث اور فقہ سے جائز ثابت کر چکے اور وہ ضرور کئی وقت خاص میں کسی مکان خاص میں کئی ہیئت  
 خاصہ کی تھا ہو گا تو جب انہیں کی کوئی خصوصیت شرعاً ممنوع نہ قرار پائے تمام خصوصیات کے ساتھ ایصال ثواب جائز ہی رہیگا اور ناجائز کہنے  
 والے پر خصوصیت کی مانعت ثابت کرنی ہوگی اور اگر خصوصیت کے ممنوع کہنے کے یہ معنی ہیں کہ مثلاً گیارہویں وغیرہ کی فاتحہ دلائیے اسے  
 گیارہویں ہی تاریخ کو جائز کہتے ہیں اور دیگر اوقات میں ناجائز جانتے ہیں اور جب مطلق ایصال ثواب جائز ہے تو اسے ایک تاریخ میں ناجائز کہنا دوسری  
 تاریخ میں ناجائز کہنا خلاف شرع ہے کہ طلاق شرعی کو اپنی سائے سے مفید کرنا ہی اور یہ ناجائز ہے تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایسی خصوصیت ضرور ممنوع  
 ہو اور ہرگز مسلمانوں کے ایصال ثواب کے متعلق ایسے خیالات نہیں ہیں عام طور پر جہانک تجربہ سے ثابت ہو رہی ہو کہ حضرت غوث عظیم رحمۃ اللہ علیہ  
 کی فاتحہ دلائیے اسے ہر قسم کی خصوصیت کے قابل نہیں وہ لوگ دوسری تاریخ میں بھی فاتحہ دلاتے ہیں خواہ محاذ ایک مسلمان کیساتھ ظہری کب  
 روا ہو یاں یہ کہہ جاسکتا ہو کہ ہم تو گیارہویں کی فاتحہ کہتے ہیں جو گیارہویں ہی کے دن ہوتی ہو اور دوسرے دن جو فاتحہ ہوگی وہ گیارہویں کی نہیں  
 ہو مگر اس ناجائز کہنے والے نے اتنا بھی نہ سمجھا کہ یہ فاتحہ کی خصوصیت سمجھنے نہ کر کہاں ہو یہ تو نام کی خصوصیت ہے کہ جو فاتحہ گیارہویں تاریخ  
 کو ہوتی ہوئی گیارہویں کہتے ہیں اور یہ بیشک صحیح ہو کیونکہ جو فاتحہ دوسری تاریخ میں دلائی جائے وہ گیارہویں کی نیاز کیونکہ اگر جاتی  
 ہو یاں اگر دیگر یوم کو بھی گیارہویں تاریخ کہتے تو اسکی فاتحہ کو بھی گیارہویں کی فاتحہ کہتے والے ایسے غلط ہیں شائیاں اگر یہ اعتراض درست  
 ہو تو اس فاتحہ کے جواز میں کلام نہ ہوا انتہی میں کلام ہوا جبکہ مطلب یہ ہوا کہ یہ فاتحہ جائز ہو اور نام صحیح نہیں ثواب بھی ہمارا دعا  
 ہو گیا کہ خاص گیارہویں تاریخ میں فاتحہ دلا ناجائز ہو جبکہ دوسرے دنوں میں بھی ایصال کو جائز جانتا ہو یہ جواب ہر بنا پر منزل ہو رہا  
 نام کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں حقیقتہ الام یہ ہو کہ یہ جتنی تخصیصات ہیں عرفی تخصیصات ہیں کوئی اسے شرعی تخصیصات نہیں  
 جانتا لوگوں نے اپنے مصالح اور آسانی کے لحاظ سے ایسی خصوصیت مقرر کر رکھی ہو اور اس خصوصیت کے بغیر میں بھی جائز جانتے ہیں اور ایسی  
 خصوصیت میں کوئی قباحت نہیں اور میں شک نہیں کہ وقت متفرک نہیں جو آسانی ہو وہ ہم میں نہیں کہ وقت کی پابندی میں  
 جس طرح کام انجام پاجاتا ہو وہ ہم رکھنے میں نہیں ہوتا کہ ہم یہ ہوتا ہے کہ کج کر نیکے کل کر نیکے کو بی زانہ گزرتا ہوا در کام انجام  
 نہیں پاتا اور معین کرتے ہیں ہو جائے کہ تاریخ اور یہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا اور تمام متعلم کام اس طرح بخوبی انجام پاتے ہیں  
 اسکو تخصیص شرعی قرار دینا خوش فہمی ہو اور اس تخصیص کے جواز میں صلا شک نہیں عام طور پر ہندوستان کی مساجد میں اوقات  
 نماز گھر ٹوٹے مقرر ہوتے ہیں کہ اتنے بجکر اتنے منٹ پر قیام نماز ہوگی تو کیا اس طرح جماعت کرنا ممنوع ہے جو ہیں یہی مذہب ہے کہ تمام وہ  
 لوگ جو جماعت کی پابندی وقت پر کیا جاتا ہے اور اگر ایسے اوقات مقرر نہیں تو کہیں عت ملیگ بھی نہیں اور اول وقت سوہر نماز کیلئے اگر جماعت کا  
 انتظار کرنا پڑے گا اور ظاہر ہو کہ پابندی نہ ہو تو بعض وقت گھنٹوں بیٹھا رہنا پڑے گا اور کارباری آدمی اتنا وقت نہیں خرچ کر سکتا  
 پھر جماعت ملنے کا کیا طمینان ہو سہی طرح تعمیر و سر کی نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ خلفائے راشدین سے اور سہیلے



صاحبزادے جن کی امام عظیم اور امام محمد ابویوسف تک بھی تعلیم علم دین کی اجرت نہ لیتے تھے اب علم دین کے پڑھانے پر توجہ نہیں معین ہیں اور پہلے جو کوئی روپیہ دیتا تھا مخفی طور پر دینے کو خالی رہا سے جانتا تھا اب چند دینے والوں کی نمائش ہوتی ہوئی کچھ نام سال پہلے کتابوں میں چھپتے ہیں جس کے والا اگر دینے میں کچھ تامل کرے تو ایک پیادہ متقاضی اس پر متعین کیا جاتا ہے۔ پہلے مدارس اسلامیہ میں طریقتی تعلیم اس طرح تھا کہ استاد پڑھتے تھے اور شاگرد سنتے تھے چنانچہ بخاری و مسلم و ابوداؤد وغیرہ سب محدث لکھتے ہیں کہ ہمارے استادوں نے یہ حدیثیں ہمارے سامنے پڑھیں اور ہم کو تعلیم کیں جا بجا لفظ حدیثنا شاہد ہو کہ معطلہ زاد اللہ شرفا میں اب تک تیرہ سو برس ہو چکے ہیں دستور جاری ہو کہ استاد پڑھتا ہو اور شاگرد سنتے ہیں اب بالکل یہاں ترک ہوئے۔ ستان کے مدارس میں یہ طریقہ کہ شاگرد پڑھتا ہو استاد سنتا ہو علاوہ اسکے منطق اور علم ہیئت و ہندسہ وغیرہ کی سلسلہ یونیورسٹیوں تک پہنچا ہے اور صحابہ کی جوتیوں تک کی گردنگی بھی اور تحصیل میں داخل ہیں یوں ہیں مدارس میں اوقات درس اوقات امتحان آیات تعلیم و آیات تعطیل وغیرہ تمام انتظامی امور مضبوط کیے جاتے ہیں تو یہی ان تخصیص سے مدد تاجرانہ اور اس پٹھانہ بدعت اور تخصیص کے ناجائز کہنے والوں کو چاہئے کہ اپنے یہاں سے مدارس اٹھا دیں اور کہیں کہ نفس تعلیم تو جائز ہے اور تخصیص کا فلاں فلاں قس قس فلاں قس تک مدد ہوگا اور فلاں جماعت میں فلاں فلاں کتابیں ہونگی یہ سب بدعت ہیں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ کل تخصیص موجود نہیں لہذا یہ مدد اور اس تعلیم ناجائز بلکہ تعلیم وادارہ ہے کہ وقت بھی معین نہ ہو اور کتاب بھی معین نہ ہو اور کئی غلو و ضابطہ کے تحت میں نہ ہو کبھی ٹپٹے والا صبح آجائے اور کبھی دوپہر اور کبھی شام اور کبھی رات کو اور کسی روز صرف کی کتاب اور کسی روز بخوبی اور کسی روز منطق کی اور کسی روز فقہ کی اصول کی حدیث کی تفسیر کی اور یہ سب کبھی کسی سلسلہ اور ترتیب کے ساتھ ہوں ورنہ ہر تخصیص پیدا ہو کہ تعلیم ناجائز ہو جائیگا خلاصہ یہ کہ اس زمانہ کی طور تعلیم مدارس کو کہاں تک بیان کروں کہ ہم سے کم علم آدمی بھی تامل کر گیا تو معلوم کر لیا کہ بدعت مدد تعلیم دین کا اس نہایت کاذبی اور نہایت مجبوری کیسا ہرگز قرون ثلثہ میں پایا نہیں گیا لیکن مالہ ہمہ جائز کہتے ہیں اس کو فقط سہاوت پر نظر کر کے کہ گویہ عواض و لوازم بالائی سلف سے نہیں لیکن اصل تعلیم دین تو ثابت ہوا ان عواض سے انکی اصلیت باطل نہیں ہوتی اور یہ نہیں کہتے کہ تعلیم جو اس نہایت کاذبی سے ہو بدعت اور ضالہ ہے۔ یہی طرح اپنے دیگر امور غایہ داری اور کام ملاقات و سفر و تفریح اور کھانے پینے وغیرہ کسی کیلئے وقت مقرر کرنا ناجائز ہوگا کہ ان کا جو شرع سے مطلق ہو اور تخصیص بدعت ہے، یہ بدعت بدعت پکارنا بولے سب سے پہلے اپنے تمام کاموں تخصیص کو اٹھا دیں اسکے بعد عرس و گیارہویں و چہلم وغیرہ منع کریں اپنے لباس وضع قطع میں اور ہر کام میں خصوصیت کو روا رکھتے ہیں مگر ایصال ثواب میں خصوصیت آئی اور بدعت کا حکم نکال اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہو کہ یہ لوگ ایصال ثواب ہی کو منع کرنا چاہتے ہیں ایصال ایصال ثواب شرعاً مندوب و محمود ہے آیات و احادیث و فقہ سے اس کا جواز ثابت ہوا اور گیارہویں وغیرہ کی فائزہ بھی ہی ایصال ثواب کی ایک فرم ہے لہذا یہ بھی جائز کہ مطلق کے جواز ثابت ہونیکے بعد افراد کا جواز خودی ثابت ہو جب تک افراد میں شرعاً قباحت ثابت نہ ہو ناجائز نہیں کہہ سکتے اور یہاں گیارہویں وغیرہ کے عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں قرآن میں اس کی ممانعت نہ حدیث میں نہ اسکے متعلق کوئی اجماع و قیاس و فقہ اور جب جائز ہوئی کوئی شرعی دلیل نہیں تو ناجائز کہنا غلط و باطل اور بدعت کا حکم نکالنا محض بے اصل آن لوگوں کو یہ بھی معلوم نہیں بدعت کہتے ہیں اور بدعت کی کتنی قسمیں ہیں اور یہ کونسی بدعت ہے۔ جانا چاہئے کہ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں اور وہ کبھی واجب ہوتی ہو اور محتار ہیں ہر قولہ ۱۱ ای صاحب بدعت ای محرمۃ والا فقد یحون واجبتہ کتبہ اللہ للرد علی الفرق الضالۃ و تعلم الخو المفہم للکتاب الحسنہ و مندوبہ کا حادث خورباط و مدد و کل احسان لم یحین فی الصدرا لاول و ملکہ و مندوبہ کفر خرفۃ المساجد مباحۃ کا توسع بلذی الماکل و المشارب التیاب کما فی شرح الجامع الصفر للمنادی عن تہذیب النودی و مثله فی الصریقۃ المحمدیہ للبرکلی یعنی یہاں بدعت سے مراد بدعت محرمہ ورنہ کبھی بدعت واجب ہوتی ہو جیسا کہ فرقہ ضالہ کے وکیلے دلیل قائم کرنا اور ہر قدر زور پڑھنا جس قرآن و حدیث سمجھ سکیں اور کبھی بدعت مندوب ہوتی ہو جیسا کہ مسافر خانہ و مدد بنانا اور نیک کام جو صد اول میں نہ تھا اور کبھی مکروہ ہوتی ہو جیسا کہ مسجروں کو مرفرف کرنا اور کبھی مباح ہوتی ہے جیسا







حال یہ لکھا کہ قاضی گلن بہت دن کے حنفی لفظ کے ساکن گجرات تھے تمام عرفوی دینے اور لکھنے میں گذری انتہی کلام شیخ عبدالحی محدث و بکر رحمۃ اللہ علیہ نے  
اشعۃ المات میں لکھا جو در بعض روایات آمدہ است کہ فرج بہت ہی آید فائدہ خود را شب جمعہ میں نظر مینکند کہ تصدیق می کند از وسے یاد اور خزانۃ الروایات  
میں جو بعض بعض العلماء المحققین ان الروایات تخلص لیلیۃ الحجۃ و سنتہ فرج والی مقابیرہم ثم جاوہرہم ترجمہ بعض علماء محققین سے جو کہ روایات چھوٹی ہیں  
جمعہ کی رات کو اور پھر باقی میں قبروں کی طرف آوتی ہیں یعنی جہاں اُنکے جسم مدفون ہیں پھر اپنے گھر کی طرف آتی ہیں یعنی جہاں اُنکے حیات دنیا میں مقیم تھے اور  
صمد بن رشید تبریزی نے دستور القضاۃ میں لکھا کہ بیشک وہیں اہل بیان کی آتی ہیں ہر جمعہ کی رات کو اور دن کو پھر گھر کی ہوتی ہیں اپنے گھر دیکھنے کے سامنے پھر  
پکارتی جو ہر فرج علیہا آواز سے اے میرا دل اے میری اولاد امیر سے رشتہ دار ہم پر پہنچی کرو ساتھ فریاد کے اور یاد کرو اور مت بھولو اور ترس کھاؤ ہمارا  
ہماری غیبت میں یا دل جو ہمارا دکھ میں ہو ہمارا دکھ میں تھا پھر رو میں پھر جاتی ہیں اُٹھتی رہتی ہوئی اور آواز لگاتے کہی ہیں یا اللہ نا امید کجوان کو اپنی رحمت کے  
جیسا نا امید کجوانوں نے ہم کو دعا و صفت سے علی بن احمد غوری نے کفر العباد میں بھی اس روایت کو نقل کیا جو ان صاحب کو نقل کیا جو اس کتاب میں اُنکے خلاف  
عقائد بیان تھے اس کو کہہ یا کرتے ہیں یہ خبر نہیں اسکی ضعیف و ایتیں ہیں اسلئے میں خبردار کرتا ہوں کہ شیخ عبدالحی صاحب کے مولوی سختی نے مائتہ مسائل میں  
چند مقامات پر سند بکری جو اور خزانۃ الروایات بھی انہوں نے سند بکری جو نیز دستور القضاۃ بھی سند بکری جو مسئلہ سیزدہم مائتہ مسائل میں پس یہ کہتے ہیں اُن  
بزرگوار کی مسلم الشہوت قابل سند میں غرضیکہ ان معتبر کتابوں کے موافق معلوم ہوا کہ جو لوگ خیر خیرات اور دعا و درود وغیرہ نہیں کرتے اُنکے گھر دوسرے رو میں ہوتے  
کی علیگن نا امید ہو کر ان کو کوستی بدعاتی نکلتی ہیں بنا علیہ سلف میں دستور عقائد کہ جمعرات کو صدفیتہ تھی لیکن آخری صدی کے بعض علماء نے چھوڑ دیا۔  
تیسرے صاحب مجموعہ الروایات نے لکھا کہ جب کوئی شخص کھانے کھلایا کر ارادہ کرے تو روز و فوات بلکہ وقت و فوات کا خیال کرے اور اعتقاد لکھیں اس آئمہ کو  
یاد رکھے جس بہتیت کی فرج عالم بالا کو پڑا کر گئی ہو اسلئے کہ اموات کی رو میں پہلے عروسوں میں اُس مقام و ساعتہ میں ضرورتی میں جہاں نکاح انتقال  
ہو اس پس مناسب ہی ہو اس آئمہ میں کھا نا وغیرہ کھلایا جائے کیونکہ اس سبب کی فرج غیش ہوتی ہو اور پس بڑی تاثیر ہی اس طرح منقول ہے  
خزانۃ الجلالی اور جامع الجوامع مصنفہ علامہ جلال الدین سیوطی اور سر جالہدیر مولفہ مولانا جلال الدین بخاری اور شامی مظہری وغیرہ اللہ اعلم بالصواب  
فلیکن ہذا آخر الامارۃ ایدہ فی ہذا الباب اللہ مولیٰ بالصواب و (تقاریر علماء دین)

جدید کتاب مکمل اور تاوی می مستفیدین باصفائے لئے موجب طمانیت ہے  
اور ممکن کہ نظر کیلئے چورخ حدایت۔ فاضل مولف کے شکر کے ساتھ  
اس کتاب کی کثرت اشاعت جس طرح زندوں کیلئے باعث تحقیق حسانت  
آی طرح مردوں کو قبر میں موجب ثواب۔ واللہ اعلم  
ابوالاعجاز انصاری زاجر انصاری مفتی دارالعلوم معینیہ عثمانیہ درگاہ اعلیٰ جمہور شریف  
آیصال ثواب کے استدلال کے سلسلہ میں اس سے زیادہ  
کوئی رسالہ مفصل اور مدلل میری نظر سے نہیں گزرا۔

(احقر عزیز الاسلام کچھ بہاری مدرسہ معینیہ عثمانیہ جمہور شریف)  
فاضل عمریئے مسئلہ ایصال ثواب میں ہر قسم کے دلائل و روایات  
کتاب فقہ و احادیث و اقوال سلف جمع کر کے اس رسالہ میں درج  
فرمائے رسالہ ہذا کے مطالعہ کر نیے ہر شخص مخالفین جواب دینے کے لئے  
کامل استعداد حاصل کر سکتا ہو خصوصاً عوام کے لئے نہایت اہم اور  
ضروری چیز ہے۔ جزاء اللہ خیر الخیرات

(مولانا محمد علی عثمانی عنہ (صدر مدرس مدرسہ حنفیہ صوفیہ جمہور شریف)

مجھے ہے جو کچھ تحریر فرمایا ہو وہ نہایت صحیح و متفق الرائے ہوں۔

(مولانا فقیر احمد اللہ بکھا گیلوری عفا عنہ الباری)

میں اس رسالہ کو اُن دن سے آخر تک دیکھا جو کچھ مجھے ہے تحریر فرمایا وہ موافق

قرآن و حدیث و اجماع است ہر

(مولانا عبدالحی غفرلہ (نائب صدر مدرس مدرسہ معینیہ عثمانیہ جمہور شریف)

فاضل مولف نے رسالہ ہذا کو کمال متانت سے لکھا اور دلائل و براہین اقوال  
علمائے فرم کیا ہے۔ جزاء اللہ خیر الخیرات۔

(احقر محمد شریع الدین غفرلہ بہر سلمی مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ جمہور شریف)

قد اجاد الحق لطف و احصاب قائلو لہ یا اولیٰ کا کتاب

(مولانا قادی عبدالرحمن عربی مولوی مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ)

الحمد لله والصلوة علی سیدنا محمد و آله و صحبه

بلو ان سلام است و علم شریعینے رسالہ ہذا کے اکثر حصہ مطالعہ کیا

اس میں فصل تحقیق خاتم لٹا مولوی سلیم جعفری جٹن سید کی تحقیق و تفسیر کو

موافق مذہب اہل سنت صحیح اور مدلل پایا اگرچہ اس نام و اس مضمون کا

پہلا مطبعہ رسالہ بھی اہل فہم کے لئے مفید و کافی ہو لیکن جدید دلائل اور

اضافہ معلومات و مستقولات کے اعتبار سے مسئلہ جواز فاتحہ خوانی میں یہ